

Святитель Амвросий Медиоланский

К АВГУСТУ ГРАЦИАНУ ТРИ КНИГИ О СВЯТОМ ДУХЕ

Книга 1

Трактат «О Святом Духе» является единственным из трех главных догматико–полемических произведений свт. Амвросия Медиоланского («О вере», «О Святом Духе», «О тайне Господнего воплощения»), до сих пор не известным русскому читателю. Раскрываемая в этом сочинении тема пневматологии по сей день является актуальной и нуждающейся в дополнительном изучении областью догматического богословия. Содержание трактата затрагивает также исторические реалии бытия Церкви конца IV в., обусловленные борьбой против возникшей ереси пневматомахов. Впервые публикуется русский перевод первой книги трактата, выполненный М.Г. Мацегорой.

Ключевые слова: Св. Дух, пневматология, триадология, Библия, патрология, пневматомахи, македоняне, полуариане, духоборы, август Грациан.

Пролог

В избрании Гедеона был прообраз Господнего воплощения; в жертвоприношении козла — оставления грехов через тело Христово; в тельцах — отмены кощунственных обрядов; и, наконец, в трехстах войнах — грядущего через крест искупления. Таинственны были многие символы, которые получил Гедеон; так, через сухое, а впоследствии влажное руно дан знак неверности иудеев и призвания язычников; через росу же, собранную в сосуд, — омовления апостольских ног. Святой Амвросий просит, чтобы этим омовением была смыта грязь и с его ног, и вместе с тем прославляет милосердие Христа. Насколько полезно подражать этому! Та же самая вода послана в мир Сыном Божиим, чтобы совершать чудесное преобразование. Никем иным она и не может быть послана, будучи изливанием Святого Духа, Который не подчиняется никакой другой силе.

1. Иероваал¹, как мы читаем, когда под дубом выколачивал в точиле собранную пшеницу, получил откровение, что освободит народ Божий от вражеского засилья и приведет к свободе (Суд 6:11). И не удивительно, что он был избран к благодати, когда почтённый предопределённым таинством премудрости будущего воплощения, находясь под тенью уже тогда освященного креста, достал из хранилища чувственную пшеницу плодородного поля, и отделил святых от пустых сорняков посева, которые словно жезлом истины испытанные, отлагая остатки ветхого человека вместе с его поступками,

Перевод с латинского М.Г. Мацегоры, выпускника Санкт-Петербургской православной духовной семинарии.

¹Иероваал — другое имя Гедеона (см. Суд 7:1) — *прим. ред.*

будто в виноградном прессе, собрались в Церкви; ибо Церковь есть виноградный пресс вечного источника, в который гроздь небесного винограда погружают плоды.

2. На что же подвигнут был Гедеон пророчеством, когда услышал, что даже после потери множества народа Господь одним мужем освободит народ Свой от врагов (Суд 6:14)? — Он принес в жертву козленка из стада, мясо которого, по указанию ангела, возложил на камень вместе с опресноками, и полил сверху похлебкой. И как только наконечник ангельского жезла достиг Бога, из камня вырвался огонь; и так преподнесенная жертва была потреблена (Суд 6:19–21). В этом можно увидеть доказательство, свидетельствующее, что тот камень содержал образ Тела Христова, ибо написано: *«Они пили из духовного последующего камня; камень же был Христос»* (1 Кор 10:4). Относится это, несомненно, не к Божеству Его, но к Плоти, Которая напоет жаждущее сердце народа неиссякаемым источником своей крови.

3. Уже тогда в таинстве было возвещено, что Господь Иисус, распеншись плотью, упразднит грехи всего мира: и не только совершённые прегрешения, но и душевные страсти. В самом деле, мясо козленка приносится о совершенном грехе; похlebка же о соблазнах желаний, поскольку написано: *«Ибо возжаждал народ нечестивейшее желание, и сказали: кто накормит нас мясом?»* (Числ 11:4) Ибо ангел простер жезл и дотронулся до камня, из которого вышел огонь (Суд 6:21), потому что наполненная Божественным Духом Плоть Господа сожгла все сотворенные человеком грехи. И Господь это подтверждает: *«Огонь пришел Я низвести на землю»* (Лк 12:49).

4. Тогда обратился муж просвещенный и предчувствующий высоту будущего таинства. Следуя пророчеству, он с помощью приготовленного тельца повалил наземь идолов своего отца. Другого же семилетнего тельца он собственноручно принес в жертву Богу (Суд 6:25–28). В этом действии Гедеон более чем явно раскрыл, что после пришествия Господа все языческие жертвы должны быть истреблены огнем, ибо Богу ради искупления людей будет принесена единая жертва Господних страданий. Телец же этот был прообразом Христа, в Котором, как сказал Исаия (Ис 11:2), во всей полноте будут обитать семь духовных даров. Этого же тельца принес в жертву Авраам, когда увидел день Господа, и возрадовался (Ин 8:56). То есть, с одной стороны, Господь представляется в образе козла, с другой стороны — овна, с третьей — тельца. Козлом — так как является жертвой за грехи, овном — так как добровольной жертвой, тельцом же — так как жертвой непорочной.

5. Итак, святой Геден предвидел таинство. Наконец, он избрал триста (воинов) для битвы (Суд 7:6), чтобы показать, что не многочисленным воинством, но таинством креста мир будет освобожден от нападков грозных врагов. И всё же он избирает сильных и верных, ибо он до сих пор ищет от Господа более полное свидетельство будущей победы, говоря: *«Если Ты спасешь рукою моею Израиля, как Ты сказал, Господи, то вот я расстелю здесь стриженую шерсть: и если роса будет на шерсти, а на всей земле сухо, то буду знать, что рукою моею, как Ты и обещал, освободишь народ. И стало так»* (Суд 6:36). Но потом он вторично просит, чтобы роса обратно разлилась на землю, а шерсть осталась сухой.

6. Кто-то, возможно, усомнится, не является ли признаком неверия то, что он, будучи научен многочисленными знамениями, вновь требует их? Но как может считаться колеблющимся и неверующим тот, кто изрекает таинства? Нет, конечно он не сомневался, но был осторожен. Не будем же сомневаться в нем и мы. Ибо может ли сомневаться тот, чье прошение уже было исполнено? И почему же он так смело вступил в битву, если еще не постиг значение пророчества? Росой же на шерсти показана вера среди иудеев, ибо глаголы Божии нисходят подобно росе (Втор 32:2).

7. Итак, когда весь мир был иссушен испепеляющим жаром языческого суеверия, тогда явилась на шерсти эта роса небесного посещения. И действительно, впоследствии погибли те овцы (Мф 15:24) дома Израилева (здесь я вижу призрачный образ иудейского руна), которые отвергли источник живой воды (Иер 2:13); роса веры иссохла в иудейских душах, и источник этот направил свое божественное течение в языческое сердце (Ис 3:2). И донныне весь мир увлажняется росой веры; что же касается иудеев, то они потеряли своих пророков и судей.

8. И не удивительно, если сухость неверности руководит теми, кого Господь Бог лишил пророческого плодородного дождя, говоря: *«И повелю облакам Моим не поливать виноградник этот»* (Ис 5:6). Ибо спасителен дождь пророческого облака, как и Давид сказал: *«Он сойдет, как дождь на скошенный луг, и как капли, орошающие землю»* (Пс 71:6). Здесь Божественное Писание сулит всему миру дождь, который росой Божественного Духа оросит мир вслед за пришествием Господа Спасителя. Ибо пришел уже Господь, пришел и дождь. Пришел Господь, принес с Собою небесную влагу; и потому мы, ранее жаждавшие, ныне пьем, и глубокими глотками насыщаемся Божественным Духом.

9. Следовательно, святой Геден предвидел, что и языческие народы будут через принятие веры напитаны истинной и духовной росой; и действи-

тельно, святым подобает осмотрительность. Потому и Иисус Навин, когда увидел предводителя небесных воинств, спросил: «*Наши ли ты, или врагов наших?*» (Нав 5:13), — дабы случайно не быть обманутым какими-либо хитростями врага.

10. Однако не без умысла Гедеон положил руно не на равнине или на лугу, но в месте, где собирал пшеницу: ибо жатвы много, делателей же мало (Лк 10:12). Лишь через веру в силу Господа будущая жатва становится плодородной.

11. И неспроста высушил он иудейское руно и собрал с него росу в сосуд, наполнив его водой, сам, однако, не омыв ноги этой росой² (Суд 6:38). Прерогатива совершения этого великого таинства приличествует Другому. Ожидался Один Единственный, Кто сможет смыть нечистоту всех. Гедеон не был тем, кто мог бы принять на себя это таинство. Ибо не Гедеон, но Сын Человеческий пришел служить, а не чтобы Ему служили (Мф 20:28). Таким образом, мы видим, что в Нем исполнились все эти таинства. Не в святом Иероваале, ибо все это были лишь прообразы таинств. Язычники пали, так как в их душах была засуха, Израиль же победил, поскольку роса тогда осталась на шерсти.

12. Да придем же мы к Богу через Евангелие. Там я нахожу Господа, снимающего с Себя ризу и препоясывающего Себя полотенцем, вливающего воду в сосуд и омывающего ноги учеников (Ин 13:4). Этой водой была та небесная роса, о которой пророчествовалось, что именно этой росой Господь Иисус омоет ноги своих учеников. Подставим же ныне и мы ноги душ наших. Господь Иисус желает омыть и наши ноги; ибо не только Петру, но и всякому верному Он говорит: «*Если не умою ноги твои, не будешь иметь части со Мною*» (Ин 13:8).

13. Приди же, Господи Иисусе, совлеки с Себя ризу, которую Ты ради меня одел, и стань нагим, дабы мы облеклись милосердием Твоим, препояшись ради нас полотенцем, чтобы мы через Твое служение препоясались бессмертием. Пошли воду в сосуд, и омой не только ноги, но и главу, и не только телесную главу, но и пути нашего разума. Я желаю совлечь с себя все пороки нашего падшего естества, чтобы и я мог сказать: «*Ночью я скинула хитон мой, как же мне вновь одеть его? Я вымыла ноги мои; как же мне марасть их?*» (Песн 5:3).

14. О, как несравненно величие этого таинства! Ты, подобно слуге, омываешь ноги рабов Твоих, и как Бог низводишь росу с небес. Ты не только

²В тексте Суд 6:38 ничего не говорится о намерении Гедеона использовать воду, собранную с руна — *прим. ред.*

омываешь нам ноги, но и призываешь возлечь с Тобою, и Своим смирением подаешь нам пример, говоря: *«Вы называете Меня Господом и Учителем, и правильно делаете, ибо Аз есмь. Итак, если Я, Господь и Учитель, омыл ноги вам, то и вы друг другу омойте ноги ваши»* (Ин 13:13–14).

15. И я желаю также омыwać ноги братьям моим, желаю исполнить повеление Господа, желаю, чтобы во мне более не было стыда и презрения, как это было раньше. Славно таинство смирения, ибо смывая пороки других, я смываю и свои. Но не всем было дано уразуметь это таинство. И Авраам некогда возжелал омыть ноги, но руководствуясь лишь чувством гостеприимства (Быт 18:4). Желал и Гедеон омыть ноги ангелу Господню³, который явился ему, но желал лишь по одной причине — не как соучастник, а лишь как исполняющий послушание. Велико это таинство, ибо непостижимо. Даже Петру Господь сказал: *«Что Я делаю, ты не знаешь, но уразумеешь после»* (Ин 13:7). Потому говорю, что в этом Божественном таинстве будут иметь необходимость даже те, кто омоется. Следовательно, не проста и вода этого небесного таинства, в которую мы входим, чтобы стать достойными единой части со Христом.

16. Это та вода, которой мы наполняем сосуд нашей души, вода, собранная с иудейского руна, как видно из книги Судей и книги Псалмов (Пс 22:2). Эта вода подобна росе небесного пророчества. Да снидет, Господи Иисусе, эта вода в душу мою и в тело мое, дабы луга нашего разума и поля сердечных помышлений расцвели от этой дождевой влаги (Пс 71:6). Да оросят меня дожди Твои, источающие благодать и бессмертие. Размой пути моего разума, чтобы я более не вступал на путь греха. Омой стопы души моей, дабы я смог растоптать диавола, да не почувствует нога моя укуса змеиный. Но чтобы я мог, согласно Твоему повелению ученикам, невредимо попираť змей и скорпионов ногами (Лк 10:19). Ты искупил мир, искупи же и душу одного грешника.

17. Это исключительное право Твоей необычайной милости, которая искупила Одним весь мир. Илия был послан к одной вдове (3 Цар 17:9), Елисей очистил от проказы тоже лишь одного (4 Цар 5:14); Ты же, Господи Иисусе, нас таких на сегодняшний день множество исцелил. Как велико количество таковых в Риме, Александрии, Антиохии, как велико и в Константинополе! Ибо и Константинополь уже обращен словом Божиим, и получил видимое свидетельство Твоего правосудия. Ведь пока встревоженный

³Об этом нет прямого упоминания в библейском тексте Суд 6:11–21; в трактате имеет место экзегеза святителя, апеллирующая к древневосточным обычаям гостеприимства — прим. ред.

приграничными войнами город согрел в своих недрах яд ариан, его стены оглашались вражеской армией. Но как только он абсолютно отрекся от изменников веры, то и самого врага и судию царей, которого всегда имел обыкновение страшиться, он увидел преданным, вновь обрел молящимся, укрыл умирающего и овладел погибшим. Ибо как тогда Константинополь, так в последующем и весь мир Ты на сей день очистил. Посему, сколь много в Константинополе, столько же, в конце концов, и во всем мире очищено днесь Тобой.

18. Не очистил Дамасий, не очистил Петр, не очистил Аверосий, не очистил Григорий: ибо наш удел — служение, таинства же в Твоей власти. Не человеческими силами изрекаются пророчества, но по Твоей, Господи, милости и по милости Отца Твоего, Который свидетельствовал через пророков, говоря: *«Я излию от Духа Моего на всяку плоть, и будут пророчествовать сыны и дочери ваши»* (Иоил 2:21). Небесная же роса, как мы читаем, представлена в образе обильного дождя: *«Обильный дождь изливал Бог на наследие Свое»* (Пс 67:18). Ибо Святой Дух не подчинен чужой силе или власти, но Сам являясь хозяином Своей свободы, раздает Свои дары (1 Кор 12:10), сообразно с желанием и возможностью каждого человека.

Глава 1

Аверосий, приводя свои аргументы, восхваляет императора, с одной стороны, за его веру, с другой — за возвращение церковной базилики, откуда он возвещает врагам, что если они отрицают, что Святой Дух находится в подчинении, то почему они не признают, что Он находится над всем сущим; и, говоря о Том же Духе, прибавляет: «Все служит Тебе, Ты можешь лишь дать знак, чтобы отделиться от творения»; далее приводятся им и другие свидетельства.

19. Святой Дух не среди всего, а над всем. И я более не стану задерживать тебя, сильно желающего и жаждущего услышать об этом (ибо ты, смиреннейший император, уже научен о Сыне Божиим так, что и сам можешь учить); тем более, что совсем недавно ты засвидетельствовал свое благочестие таким удивительным поступком, как возвращение храма Божия без всяких предварительных уговоров с нашей стороны.

20. Итак, мы уже получили благодать твоей веры и нашу награду; поскольку мы и не можем сказать иначе чем то, что это было благодатью Святого Духа, ибо, когда все мы находились в неведении, ты неожиданно вернул нам храм. Повторю, что это милость и действие Святого Духа, Который нами уже упоминался, и Который действовал в тебе.

21. И я не оплакиваю прежние потери, поскольку утрата этой базилики привела к своего рода выгоде. Ибо ты некогда отнял храм, чтобы впослед-

ствии доказать свою веру. Итак, твое благочестие исполнило это намерение, чтобы забрать то, что могло бы послужить доказательством, а доказав, — вернуть. При этом я ничего не лишился, и я признаю праведным твой суд. Ведь с самого начала тобой было ясно дано понять, что при всем этом различии в принимаемых решениях, у тебя не было никакого различия во мнении. Я говорю, что это было очевидно для всех, так как когда ты отобрал, то действовал не по своей воле, но когда вернул — это было всецело твое решение.

22. Тогда начнем с самых основ, дабы наши изыскания, восходя шаг за шагом, были бы более удобопонимаемы теми, кто не имеет веры, или обойден разумом. Ибо они могут сразу сказать: «Мы не говорим, что Дух служит». Но если они заявляют, что Христос служит, то как могут говорить, что не служит Дух? А если же они согласны, что Христос по плоти имел рабский образ (что действительно достоверно и точно), и по Божеству Своему не являлся рабом, то не является рабом и Дух. А если Дух никому не служит, значит, все служат Ему: следовательно, Дух, Который не является рабом как прочие, пребывает над всеми.

23. Теперь подкрепим свидетельствами то, о чем мы сказали. Начало наших изысканий таково: все служат. Но это очевидно, ибо написано: «*Все служит Тебе*» (Пс 118:91). Это изрек Дух через пророка. Он не сказал: «мы служим», но «они служат», дабы ты понял, что Сам Он не относится к служащим. Поэтому, когда вся (тварь) служит, Дух не служит. А потому, конечно же Святой Дух не находится среди всех прочих.

24. Действительно, если мы скажем, что Святой Дух среди всего, то таким образом мы будем отрицать, что Бог Отец господствует над всем, ибо Дух, как мы читаем, пронизает глубины Божии (1 Кор 2:10). А если Дух от Бога и из уст Божиих, то как мы можем говорить, что Святой Дух среди всего, когда Бог, Которого есть Дух, исполненный совершенства и совершенный в добродетели, царит над всем?

25. И чтобы не думали, будто апостол ошибся, пусть выслушают свидетельство Того, за Кем апостол следовал. Ибо Господь в Евангелии сказал: «*Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истинны, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне*» (Ин 15:26). Следовательно, Дух исходит от Отца и свидетельствует о Сыне. Свидетельствует и об Отце этот верный и истинный Свидетель: а потому никакое иное свидетельство не может быть более полно в изложении величия Божества и более явно в раскрытии единства Божественного могущества;

ведь Дух, так же как и Сын, является неотделимым свидетелем и соучастником отеческих тайн.

26. Итак, Господь исключил участие твари в познании Бога, но не исключил Святого Духа; тем самым показано, что Дух не един с тварью. Отсюда и слова Евангелия: *«Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил»* (Ин 1:18); но Святой Дух является исключением. Ибо как мог не видеть Бога Тот, Кто и глубины Божии проникает? Как мог не видеть Бога Тот, Кто познал то, что есть Божие (1 Кор 2:10)? Как мог не видеть Бога Тот, Кто от Бога? Посему, хотя и утверждается, что Бога никто и никогда не видел, однако Дух видел; таким образом, Дух исключается из общего правила. В таком случае, над всем пребывает Тот, Кто отделен от всех.

Глава 2

Слова *«всё чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть»* не являются доказательством того, что Святой Дух пребывает среди всего. Иначе в другом месте может быть также доказано, что Сын, и даже Сам Отец, должен быть причислен ко всему, что также было бы нечестиво утверждать.

27. Очевидно, священный император, что разум полон благочестия, однако к нечестивым это не относится. Обращи же внимание, к чему они стремятся. Еретики оттого имеют обыкновение говорить, что Святой Дух среди всего, так как о Сыне Божиим написано: *«всё чрез Него начало быть»* (Ин 1:3).

28. Как ничтожно выглядит свидетельство, которое не содержит истины и основывается на ряде нелепых доказательств! Действительно Писание гласит, что все создано через Сына, однако ничего не говорится о сотворении Святого Духа; и уж тем более наивно полагать, что среди всего находится Тот, Кто и не создан как все, и не сотворен. Но мне выгодно это их доказательство, чтобы обосновать каждый пункт: и если признается, что Дух над всем, ибо не сотворен, и если Он не признается сотворенным, в силу того, что находится над всем. И в том и в другом случае Он не может считаться среди того, что создано.

29. Ибо если кто-то, прочитавший, что через Слово создано все, не сделает исключения для Святого Духа — хотя глаголавший в Иоанне Дух Божий ясно сказал, что через Него начало быть всё, а не все Мы, и в то же время Сам Господь засвидетельствовал, что в евангелистах говорил Дух Божий: *«Ибо не вы будете говорить, но Дух Отца вашего будет говорить в вас»* (Мф 10:20) — итак, если некто, как я сказал, не делает в этом месте исключения для Святого Духа, но причисляет Его ко всему, следовательно,

не делает исключения и Сыну Божию в том месте, где апостол говорит: «*Но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы из Него*» (1 Кор 8:6). Но дабы ты уразумел, что Сын Божий не среди всего, он прибавляет: «*И один Господь Иисус Христос, Которым все*» (1 Кор 8:6). Отделяя Отца от творения, апостол отделяет и Сына Божия.

30. Нечестиво поступает тот, кто умаляет Отца, или Сына, или Святого Духа. Ибо не верит в Отца тот, кто не верит в Сына, и не верит в Сына Божия тот, кто не верит в Духа: поскольку вера не может стоять без правила истины. Ибо тот, кто начинает отрицать единовластие Отца, Сына и Святого Духа, уже более не может исповедовать единую веру, в которой нет никакого разделения. Итак, как полнота благочестия верует правильно, так полнота нечестия верует неправильно.

31. Следовательно, те, кто считают, что Святой Дух должен быть причислен к прочему творению, ссылаясь на то, что все сотворено через Сына, должны и Сына причислить к твари, ибо Писание гласит: «*всё от Бога*» (2 Кор 5:18). Следовательно, и Отца приравнивают к твари те, которые не отделяют Сына от твари; ибо, как все от Отца, так все и через Сына. Провидев это в Духе, апостол сказал: «Сын не среди всего, как считают нечестивые, которые услышали из уст Сына: “*Отец Мой, Который дал Мне их, больше всех*” (Ин 10:29)».

Глава 3

Из слов апостола, что все происходит от Отца через Сына, отнюдь не следует отделение от Их общества Духа; напротив, что относится к одному Лицу, то приписывается и другим. Так, крестить во Имя Христа означает крестить, в том числе, и во Имя Отца и Духа; и если мы признаем совокупно три Лица, то другим крещение быть и не может. Это также относится и к крещению во имя Святого Духа. Если же вследствие этого места Дух отделяется от других Лиц, тогда в других местах необходимо признать, что Сын ставится ниже Отца. Ангелы возносят молитвы к Сыну, но не Дух, ибо Он свидетель, а не слуга. Когда говорится, что Сын поставлен выше всего, должно понимать «выше всего тварного». Великое достоинство Святого Духа доказывается тем, что нет прощения за грех против Него. Отчего же этот грех непростителен, и почему Дух один?

32. Но, возможно, иной скажет: почему, когда выше говорилось, что все от Отца и через Сына (1 Кор 8:6), то о Святом Духе умолчали? — и отсюда сделает свой неверный вывод. Однако если так лукаво подходить к толкованию, то можно найти в Писании множество мест, где упоминается могущество Святого Духа, и ни слова не говорится об Отце или Сыне, но при этом Они подразумеваются!

40. Итак, неужели, когда говорится о благодати Духа, то отрицается благодать Бога Отца или Единородного Сына? Нет! Ибо, как Отец в Сыне и Сын в Отце, так, говорю, и любовь Божия изливается в наши сердца через Святого Духа, Который дан нам (Рим 5:5). Благословляемый во Христа, благословляется во имя Отца, и Сына, и Святого Духа, поскольку у Них одно имя и одна сила. Так, всякое божественное действие указывает и на Отца, и на Сына, и на Святого Духа, и возводится не только к Святому Духу, но и к Отцу, и к Сыну, и не только к Отцу, но и к Сыну, и к Духу.

41. Наконец, муж эфиоплянин, евнух царицы Кандакии, крестясь во Христа, получил полноту таинства. И те, кто отрицали, что знают Святого Духа, сколько бы ни говорили, что крестились в Иоанново крещение, были крещены позднее (Деян 19:2); ибо Иоанн крестил в оставление грехов во имя грядущего Иисуса, а не в свое имя. Потому они и не знали Духа, что не крестились во имя Христа, но получили крещение по обычаю Иоаннову. Иоанн же, хотя и не крестил в Духа, однако предвозвещал и Христа, и Духа. И уже будучи взят под стражу, отнюдь не случайно возвестил о Христе: я вас крещу водой, однако идет Сильнейший меня, у Которого я недостойн носить сандалии: Он вас будет крестить Святым Духом и огнем (Мф 3:11). Следовательно, те, кто будут креститься не во имя Христа и без веры в Духа, не смогут принять таинство крещения.

42. Итак, они крестились во имя Иисуса Христа, но крещение их было не повторно, а только обновлено, ибо креститься можно лишь единожды (Еф 4:5). Если же крещение не совершилось полностью, оно и не состоялось, хотя могло быть какое-либо подобие таинства. Во всей же полноте оно лишь тогда, когда ты признаешь Отца, и Сына, и Святого Духа. Отвергая же одного из Них, всех отвергаешь. И если ты рассуждаешь в беседе об одном: или Отце, или Сыне, или Святом Духе, но не отказываешься верить и в Отца, и в Сына, и в Святого Духа, то таинство наполняется верой. Так и сколь много ни призывал бы ты Отца, и Сына, и Святого Духа, умаляя при этом могущество одного из Них, таинство будет тщетно. Даже те, кто сказали: «*мы и не слышали, есть ли Святой Дух*», впоследствии крестились во имя Господа Иисуса Христа (Деян 19:5). И крещение их было наполнено благодатью, ибо когда им позже начал проповедовать Павел, они сразу познали Святого Духа.

43. И не должно видеть здесь противоречия, ведь хотя далее и умалчивается о Духе, однако сохраняется вера в Него; и то, что было сокрыто словом, явилось верою. Ибо когда говорится: «во имя Господа нашего Иисуса Христа», то через единство имени совершается таинство. И в крещении Дух

отнюдь не отделяется от Христа, ибо Иоанн крестил в покаяние, Христос же — в Духа (Деян 19:5).

44. Теперь давайте посмотрим, каким образом таинство крещения совершается в имени Христа; но и призывая Святого Духа, ты ничем не повредишь полноте таинства. Давайте же доведем мысль до конца. Итак, если кто призовет одного, знаменует всю Троицу. Если ты именуешь Христа, то тем самым указываешь и на Бога Отца, от Которого Сын помазан, и на Самого Помазанного, то есть Сына, и на Святого Духа, через Которого совершилось помазание. Ибо написано: Того Иисуса из Назарета, Которого Бог помазал Святым Духом (Деян 10:38). И если ты призываешь Отца, то равно призываешь и Сына Его, и Духа уст Его, если, конечно, принимаешь это сердцем. И если ты называешь Святого Духа, то перечисляешь и Бога Отца, от Которого Дух исходит, и Сына, ибо Дух и Сына тоже.

45. Отсюда, как учит Писание, и происходит суждение, что мы можем быть крещены в Духа, ибо Господь говорит: *«Вы же будете крещены в Духа Святого»* (Деян 1:5). И в другом месте апостол говорит: *«Все мы крестились в Его тело одним Духом»* (1 Кор 12:13). Одно действие, ибо одно таинство; одно крещение, ибо одна смерть для мира — это единство проповеди, которое невозможно разделить.

46. Если же в этом месте Дух отделяется от действия Отца и Сына, согласно словам: все от Бога и через Сына (1 Кор 8:6), то и там, где апостол говорит о Христе: *«Сущий над всем Бог, благословенный во веки»* (Рим 9:5), следовало бы понимать Его превосходство не только над всем творением, но и над Отцом (что и сказать грешно). Но это не так, ибо Отец не пребывает среди всего, не пребывает среди народа — творения своего. Всякая тварь внизу, Божество же Отца, Сына и Святого Духа наверху. Одно служит, второе — правит, одно простирается внизу, второе — господствует, одно — творение, второе — Создатель этого творения, одно поклоняется, второе служит объектом поклонения.

47. Наконец, о Сыне написано: *«Да поклонятся Ему все ангелы Божии»* (Евр 1:6). Вовсе не сказано: «да поклонится Святой Дух». И далее: *«Кому из ангелов когда-либо было сказано: седи одесную Меня, покуда не положу врагов Твоих в подножие ног Твоих? Не все ли они, говорит, служебные духи, посылаемые на служение»* (Евр 1:13–14)? Когда говорит «все», то неужели подразумевает и Святого Духа? Конечно же, нет, ибо ангелы и прочие силы находятся в повиновении и послушании Сыну Божию, дабы служить Ему.

48. Воистину, Святой Дух — не слуга, а свидетель Сына, как о Нем сказал Сам Сын: *«Он будет свидетельствовать о Мне»* (Ин 15:26). Следовательно, Дух — свидетель Сына. Свидетель же знает все, подобно свидетелю — Богу Отцу. Таким образом, ты далее можешь читать: утвердилось спасение наше, *«при засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаванием Духа Святого»* (Евр 2:4). Раздающий по собственной воле пребывает, безусловно, не среди всего, а над всем, так как раздавание — это привилегия творца, а не творения (1 Кор 12:11).

49. Если Сын, через Которого, согласно пророчествам, пришло наше спасение, поставлен над всем, то, безусловно, и Бог Отец, Который свидетельствует и возвещает знамениями и чудесами наше спасение, тоже отстоит от всего тварного. Подобно же и Дух, Который посредством Своих раздаваний приносит свидетельство спасения, не может числиться в тварном роде, но подобает Ему достоинство Отца и Сына. Подавая дары, Дух ничего не теряет; будучи неразделимым, Он ничего не лишается, при этом всех щедро одаривая. Подобно и Сын, принимая власть Отца, ничего не теряет, и Отец, разделяя власть с Сыном, ничего не утрачивает. Следовательно, согласно свидетельству Господню (1 Кор 15:6), мы видим, что нет потери при разделении духовной благодати. Ибо Тот, Кто дышит, где хочет (Ин 3:8), всюду пребывает целостно. О Нем ниже и пойдет речь.

50. Между тем, так как ныне разговор идет об утверждении, что Дух не принадлежит к числу прочей твари, то основателем этого утверждения мы полагаем самого апостола, чьи слова исследуются нашими оппонентами. Ибо он сам обозначил все сотворенное, видимое ли, или невидимое, говоря: *«Ибо Им создано все на небесах и на земле»* (Кол 1:16). Ты видишь, что здесь сказано и о том, что на небесах, и о том, что на земле, так как и на небесах присутствует невидимое, но сотворенное.

51. Однако чтобы внести конкретику, апостол добавляет: *«Престолы ли, — говорит, — господства ли, начальства ли, власти ли, — все Им и для Него создано; и Он прежде всего, и всё Им стоит»* (Кол 1:16–17). Итак, неужели Святой Дух здесь описан в числе творения?! Или когда говорится, что Сын Божий прежде всего, то неужели подразумевается, что и прежде Отца?! Отнюдь! Но как он сказал, что все сотворено Сыном и что Им держаться небеса, так и не стоит сомневаться, что все небесное имеет силу от Святого Духа: *«Словом Господа сотворены небеса, и Духом уст Его вся сила их»* (Пс 32:6). Следовательно, над всем пребывает Тот, Которым подается сила всем небесным и земным. Тот, кто над всем, конечно же,

никому не служит, кто никому не служит, тот свободен, а тот, кто свободен, имеет преимущества господина.

52. Если бы я сказал это в начале, то наши враги стали бы отрицать. А отрицая меньшее, они не поверили бы и большему. Поэтому мы вперед выдвигаем меньший довод, дабы они или в меньшем явили свое бесчестие, или, приняв меньшее, признали и большее.

53. Я полагаю, тишайший император, что совершенно ослеплены те, кто причисляет Святого Духа к прочей твари. Однако пусть они знают, что тем самым игнорируют не только свидетельства апостольские, но и Господни. С чего они взяли, что Святой Дух причислен к прочей твари, когда Сам Господь говорит: *«Кто возведет хулу на Сына Человеческого, тому простится, а кто скажет хулу на Святого Духа, тому не простится ни в этом веке, ни в будущем»* (Лк 12:10)? Как вообще кто-то дерзает причислять Духа к творению? Или же кто настолько ослеплен, что думает, будто бы хула на творение лишает человека всякой надежды на милость? И если иудеи, поклонявшиеся воинству небесному (4 Цар 17:16), лишились божественной защиты, то всякий почитающий и исповедующий Святого Духа, вновь обретает ее от Бога; кто же не исповедует, будет без милости судим как святотатец. Из всего этого необходимо следует, что не среди всего, а над всем пребывает Святой Дух, хула на Которого очищается лишь вечными муками.

54. Теперь обрати внимание, почему же Господь сказал: *«Кто возведет хулу на Сына Человеческого, тому простится, а кто скажет хулу на Святого Духа, тому не простится ни в этом веке, ни в будущем»* (Лк 12:10). Неужели одно оскорбление для Сына, а иное для Духа Святого? Нет. Но поскольку одно достоинство, то и одно оскорбление. Если некто обманутый человеческим зрением, дав себе волю, помыслит против плоти Христовой более, нежели подобает (ибо не подобает нам думать суетного об этом вместилище добродетелей, плоде утробы Девы), имеет вину; однако и такому не отказано в милости, которую он может стяжать верой. Если же кто действительно отрицает достоинство, величие и непреходящую силу Святого Духа, и считает, что демоны изгоняются не Святым Духом, а Вельзевулом, такой не может молить о милости, являясь вместилищем святотатства. Отрицающий Духа, отрицает и Бога Отца с Сыном, так как Дух Божий есть так же и Дух Христа.

Глава 4

Писание указывает, что Тот же Святой Дух, Который глаголял во пророках и апостолах, является также Духом Отца и Христа; и сверх того, Духом Утешителем, Духом жизни и истины.

55. Никто не усомнился, что Дух один, хотя многие усомнились в единстве Бога. Так, многие еретики заявляли, что один Бог Ветхого Завета, иной — Нового. Но как един Отец, глаголавший, как мы читаем, к отцам в пророках, а в последние дни глаголавший в Сыне (Евр 1:1–2), так един и Сын, пребывавший рядом с ветхозаветным родом: оскорбленный Адамом, увиденный Авраамом, почтённый Иаковом; так един и Святой Дух, возгоравшийся в сердцах пророков, дышавший в апостолах, соучаствующий Отцу и Сыну в таинстве крещения (2 Петр 1:21; Ин 20:22; Мф 28:19). О Нем же говорит и Давид: *«И Духа Твоего Святого не отними от меня»* (Пс 50:13). О Нем же говорит и в другом месте: *«Куда я пойду от Духа Твоего?»* (Пс 138:7).

56. Как ты знаешь, Дух Божий — это Тот же Святой Дух, о чем писал и сам апостол: *«Никто, говорящий Духом Божиим, не произнесет анафемы на Иисуса, и никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым»* (1 Кор 12:3). И Самого Духа апостол именует Христовым, как ты можешь видеть: *«Вы же не в плоти будьте, а в Духе, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот не Его»* (Рим 8:9). И далее: *«Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас»* (Рим 8:11). Следовательно, Дух Божий есть Дух Христа.

57. Он же и Дух жизни, как сказал апостол: *«Потому что закон Духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти»* (Рим 8:2).

58. Следовательно, Тот Дух жизни, о Котором сказал апостол, наречен Господом в Евангелии Духом истины: *«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его»* (Ин 14:16–17). Итак, нами указано, что Дух Утешитель есть также Дух истины и Дух невидимый. Как же тогда иные считают, что Сын видим по Своей Божественной природе, когда мир не может видеть даже Духа?

59. Вонми же ныне гласу Господа, что Святой Дух и есть Дух истины, о чем ты можешь прочесть в конце этой книги: *«Примите Духа Святого»* (Ин 20:22). Петр учит, что Святой Дух и есть Дух Господень, говоря: *«Анания, зачем ты решил искушать и лгать Духу Святому?»* (Деян 5:3). И тотчас к жене Анании говорит: *«Почему вы согласились искушить Ду-*

ха Господня?» (Деян 5:9). Говоря «вы», он подразумевает Того же Духа, о Котором сказал Анании. Следовательно, Дух Господень — Дух Святой.

60. О Том же Духе Святом, являющемся Духом Отца, свидетельствует Господь в Евангелии от Матфея, говоря, что не должно нам заботиться о том, как отвечать преследующим: «Ибо не вы будете говорить, но Дух Отца вашего будет говорить в вас» (Мф 10:20). И аналогично говорит в Евангелии от Луки: «Не заботьтесь, как или что отвечать, или что говорить, ибо Святой Дух Божий научит вас в тот час, что должно говорить» (Лк 12:11–12). Итак, сколько бы духов ни было, ибо сказано: «Сотворивший посланниками своими духов» (Пс 103:4), есть лишь один Дух Божий.

61. И апостолы, и пророки стяжали благодать Духа. Как сказал учитель народов и избранный сосуд: «Ибо мы напоены одним Духом» (1 Кор 12:13), Который не разоряет, но наполняет души и проникает в чувства, чтобы утолить огонь вековой жажды.

Глава 5

Святой Дух, поскольку Сам освящает творение, не принадлежит к нему и неизменен. Будучи подаваем от Отца и Сына, Он всегда благ; и при этом Он не должен быть причислен к тому, что изменяется, но должен быть признан источником блага, Духом уст Божиих, исправителем злых и насадителем блага. И наконец, поскольку Он, как утверждается в Писании, благ, и соединен с Отцом и Сыном в крещении, никак нельзя отрицать Его благодать. Однако Он не совершенствуется в добродетели, как иные говорят, но уже является совершенным, что и отличает Его от всего творения.

62. Итак, Святой Дух — не телесной субстанции, ибо Он телесным подает внетелесную благодать. Но не относится Он и к невидимой субстанции, которая также принимает Его освящение, и тем отличается от прочих произведений этого мира. Ангелы ли, как ты говоришь, господства ли, силы ли — всякое творение чаёт благодать Святого Духа. Так, мы сыны через Духа, потому что Бог послал в сердца наши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва Отче». Посему ты уже не раб, но сын (Гал 4:6–7). Так и всякая тварь ожидает откровения сынов Божиих, которых таковыми соделала благодать Святого Духа (Рим 8:19). Следовательно, и всякая тварь преобразиться откровением духовной благодати, и освободиться от рабства тлению в свободу славы детей Божиих (Рим 8:21).

63. Итак, все творение может измениться. Не только то, которое уже изменилось вследствие греха или качества элементов, но также и то, которое еще только может подвергнуться порче в силу порока природы, хотя еще и не подверглось ей вследствие верности дисциплине. Ибо, как нами указано

в более ранних книгах⁴, очевидно, что и ангельская природа была способна измениться. Во всяком случае, так подобает думать, поскольку какова природа одного, такова и прочих подобных ему. Следовательно, изменчива природа и остальных ангелов, хотя поведение их праведнее.

64. Итак, всякое творение изменчиво, но благ и неизменен Дух Святой, ибо не может быть подвержен какому-либо пороку Тот, Кто устраняет все недуги и отпускает грехи. Может ли подвергнуться изменению Тот, Кто других преобразует освящением к благодати, Сам оставаясь неизменным?

65. Да и как возможна изменчивость у вечно Благого? Не подвержен скверне Святой Дух, через Которого нам подается всякое благое. Отсюда и два евангелиста в одном и том же месте говорят об одном. У Матфея мы видим: *«Если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец ваш Небесный даст блага просящим у Него»* (Мф 7:11). У Луки же находим такие слова: *«Тем более Отец Небесный даст Духа Святаго просящим у Него»* (Лк 11:13). Итак, мы видим, что Святой Дух благ в суждении Господа, в соответствии с доказательством евангелистов, один из которых написал «блага» вместо Святого Духа, а другой назвал Святого Духа вместо блага. А если Святой Дух благ, то как Он может не быть благ?

66. Не смущает нас и то, что в некоторых иных рукописях у Луки мы видим: Тем более Отец ваш Небесный даст дар благой просящим у Него! Этим благим даром является духовная благодать, которую Господь Иисус излил с небес: будучи пригвожденным к поперечине креста, триумфально возвратив смерти погребальные пелены, воскрес из мертвых Победитель смерти, как написано: *«Взойдя на высоту, Ты пленил плен, подавая людям дары»* (Пс 67:19). И правильно сказано «дары». Ибо как дарован нам Сын, о Котором написано: *«Младенец родился нам — Сын дан нам»* (Ис 9:6), так дарована и благодать духовная. Почему же я должен смущаться говорить, что дан нам и Святой Дух, когда написано так: *«Любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам»* (Рим 5:5). Но, так как плененные души не могли принять Духа, то прежде Сам Господь Иисус пленил плен, чтобы на наши освобожденные чувства излилась милость божественной благодати.

67. Прекрасно сказано: *«пленил плен»* (Еф 4:8). Ведь победа Христа — это победа свободы, которой дарована всем благодать, и никому не причинена несправедливость. Итак, во всеобщем освобождении никто не является пленником. Ибо во время страстей Господних оцепенела неправда, отпустившая всех пленников, которых держала. Обратившееся вспять плене-

⁴О вере. Кн. 3. Гл. 2.

ние само было пленено, став преданным не Велиалу, а Христу, Которому служит свобода. Ибо раб, призванный в Господе, есть свободный Господа (1 Кор 7:22).

68. Но возвратимся к теме. *«Все, говорит Давид, — уклонились, сделались равно непотребными; нет делающего добро, нет ни одного»* (Пс 13:3). Если они принимают Святого Духа, то тем самым признают, что Он не находится среди всех, если же не принимают, то приписывают Его к прочему творению.

69. Давайте посмотрим, имеет ли Он благодать Сам в Себе, являясь Источником и Началом всякой благодати. Поистине, как обладают благодатью Отец и Сын, так обладает ей и Дух Святой. Об этом учит и апостол: *«Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, вера»* (Гал 5:22). Кто же усомниться, что благ Тот, чьи плоды благи? Ибо дерево доброе приносит и плоды добрые (Мф 7:17).

70. Итак, если благ Бог, то как может не быть благ Дух уст Его (Пс 32:6), Который проникает и глубины Божии (1 Кор 2:10)? Может ли нечто злое проникнуть в глубины Божии? Отсюда видно, насколько безумны те, которые отрицают, что благ Сын Божий, не будучи в состоянии отрицать, что благ Дух Христа, о Котором Сын Божий сказал: *«Потому Я сказал, что от Моего возьмет»* (Ин 16:15).

71. Не благ ли Дух, преобразующий злых в добрых, истребляющий грех, уничтожающий зло, предотвращающий преступление, изливающий благодать, делающий гонителей апостолами, а грешников священниками? *«Вы были, — говорит апостол, — некогда тьмой, ныне же свет в Господе»* (Еф 5:8).

72. Но почему же мы прогоняем их? Ведь если они просят у нас утверждения, не отрицая очевидные факты, то значит готовы признать, что Дух благ, ибо сказал Давид: *«Дух Твой благий да ведет меня в землю правды»* (Пс 142:10). Что есть Святой Дух, если не полнота благодати? Хотя Он и непостижимой природы, но воспринимается нами по причине своей благодати: наполняющий всё добродетелями, но постижимый лишь для праведников, простой по существу, исполненный совершенства, вездесущий, подающий каждому от Себя и всюду целостно пребывающий.

73. И справедливо Сын Божий сказал: *«Итак, крестите народы во имя Отца и Сына и Святаго Духа»* (Мф 28:19), не отвергая единства со Святым Духом. Почему же ныне некоторые не хотят присоединить к преданности Отцу и Сыну и Святого Духа, Которого Господь не отверг в таинстве крещения?

74. Итак, Дух благ, но благ не как получивший, но как сообщающий благодать. Ибо не Он получает от тварей, но они получают от Святого Духа, и не освящается, но Сам освящает, ибо освящается творение, освящает же Святой Дух. Здесь, при видимом единстве понятий, присутствует разделение природ. Ибо Святым назван и человек, который получает, и Бог, Который подает святость, как мы читаем: «*Будьте святы, ибо и Я свят*» (Лев 19:2). Но не могут быть одной природы святость и нечистота, а потому не может благодать Святого Духа пребывать в единой сущности с творением.

75. Таким образом, все прочее невидимое естество (считающееся некоей разумной и внетелесной сущностью), за исключением Троицы, не наделено духовной благодатью, но стяжает ее, и не соучаствует в ней, но принимает ее; все тварное непременно должно быть отделено от единства со Святым Духом. Итак, да уверуют они, что Святой Дух не творение. Если же считают, что Он тварен, то почему они связывают Его с Отцом? Если они признают Его творением, то почему присоединяют к Сыну Божию? А если же они считают, что не должно отделять Святого Духа от Отца и Сына, то тем самым отрицают Его тварность, ибо где одно освящение, там и одна природа.

Глава 6

Хотя мы крестимся водой и Духом, однако Последний много превосходит первую [т.е. воду — *прим. пер.*], и поэтому Он не должен отделяться от Отца и Сына.

76. Однако, на основании того, что мы крестимся водой и Духом, многие думают, что нет никакой разницы в значении воды и Духа, и потому считают, что они не различаются по природе. И при этом не замечают, что в этой водной стихии мы погребаемся, чтобы восстать обновленными Духом. Ибо в воде образ смерти, в Духе же залог жизни. Как в воде умирает греховное тело, словно погружаясь в могилу, так властью Духа мы восстаем от греховной смерти, вновь рождаясь в Боге.

77. И таким образом три свидетельствуют об одном, как сказал Иоанн: вода, кровь и Дух (1 Ин 5:8). Едины же они в таинстве, а не по природе. Так, вода свидетельствует о погребении, кровь — о смерти, Дух же — о жизни. Следовательно, если есть благодать в воде, то это не от природы воды, а от присутствия в ней Святого Духа.

78. В воде мы живем, или же в Духе? Водой мы запечатлены, или же Духом? Поистине, в Нем мы живем, и Он залог нашего наследия, как и написал апостол к Ефессянам: «*Уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего*» (Еф 1:13–14). Сле-

довательно, мы запечатлены Святым Духом не по своей природе, а Богом, ибо написано: *«Помазавший нас Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши»* (2 Кор 1:21–22).

79. Итак, мы запечатлены Богом посредством Духа. Ибо как мы умираем во Христе, чтобы возродиться, так и запечатляемся Духом, чтобы получить возможность стяжать Его образ, благодать и славу, что и является нашей духовной печатью. И хотя мы явственно запечатлены в телах, однако истинная печать положена в нашем сердце. Так Святой Дух воспроизводит в нас подобие небесного образа.

80. Кто же тогда посмеет сказать, что Святой Дух отделен от Бога Отца и Христа, когда через Него мы уподобляемся образу и подобию Божию, и Им, как сказал апостол Петр, становимся причастниками Божеского естества? (2 Петр 1:4) В Котором, конечно же, не плотская преемственность, а сообщение благодати духовного усыновления. И чтобы мы познали, что эта печать находится скорее в наших сердцах, чем на наших телах, пророк говорит: *«Яви нам свет лица Твоего, Господи; Ты даровал радость сердцу моему»* (Пс 4:7).

Глава 7

Святой Дух не сотворен, но, будучи бесконечным, Он излился на апостолов, рассеянных по всем странам и, кроме того, освящает также ангелов, равными которым соделывает нас. Им была наполнена Мария и, конечно, Сам Христос Господь, а также вся вышняя и нижняя. И всякое благословение возникает от Его действия, как было явлено в волнении воды при купели.

81. Не подлежит сомнению, что каждое существо ограничено рамками собственной природы. Если даже незримые творения, не заключенные в границы и пределы, тем не менее, ограничены проявлениями своей природы, то как может кто-либо сметь называть творением Святого Духа, чье могущество беспредельно и безгранично? Ибо Он всегда пребывает во всем и всюду, имея истинную божественность и господство: *«Господня земля и что наполняет ее»* (Пс 23:1).

81*. И потому, когда Господь слугителей Своих поставил апостолами, дабы мы могли увидеть, что одно дело — творение, а другое — духовная благодать, Он послал их в разные концы, потому что все не могли быть сразу всюду. Но подал им всем Святого Духа, Который наполнил разделенных апостолов даром нераздельной благодати. Все апостолы были разные, но все действовали едино, как един и Святой Дух, о Котором сказано: *«Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святый; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли»* (Деян 1:8).

82. В таком случае безграничен и беспределен Святой Дух, наполнивший Собой умы учеников, находившихся в отдаленных областях по всему миру, от Которого ничто не может ускользнуть или скрыться. И потому святой Давид сказал: *«Куда пойду от Духа Твоего, и от лица Твоего куда убежу?»* (Пс 88:7). Говорит ли так Писание о каком-либо ангеле? Господстве ли? Силе ли? Найдем ли мы, что добродетель какого-то ангела изливается на многих? Ангелы посылались к отдельным людям, Дух же Святой излился на все народы. Может ли кто сомневаться в божественности Того, Кто излился на многих, оставшись при этом незримым? Ангелы же зримы и постижимы и для одного человека.

83. Но подобно тому, как Святой Дух, освятив апостолов, не стал причастен человеческой природе, так и, освящая ангелов, господства и силы, Он не приобщается творению. Если же иные будут думать, что святость ангелов не является духовной, но есть некоторый иной вид благодати, присущий их природе, то тем самым они будут считать, что ангелы ниже людей. Поскольку, если они признаются, что не смеют сравнивать ангелов со Святым Духом, то не могут и отрицать, что Святой Дух излился на людей. Освящение же Святого Духа является божественным даром и милостью; поэтому непременно найдутся люди, имеющие большее освящение, чем ангелы. Но так как ангелы нисходят к людям, чтобы помочь им (Евр 1:14), должно понимать, что природа ангелов выше, поскольку получает больше духовной благодати, и что дар, подаваемый и нам и им, исходит от одного Творца.

84. Сколь же велика та благодать, которая даже более низкую природу людей делает равной ангельскому достоинству, как Сам Господь обещал, говоря: *«Будете как ангелы Божии на небесах»* (Мф 22:30). И это не невозможно. Ибо сотворивший этих ангелов в Духе, может той же благодатью и людей соделать равными ангелам (Пс 103:4).

85. Можно ли о каком-либо творении сказать, что оно наполняет весь мир, как это написано о Святом Духе: *«Излию от Духа Моего на всякую плоть»* (Иоил 2:28)? Об ангелах так сказать невозможно. Наконец Гавриил, будучи сам послан к Марии, сказал: *«Радуйся, исполненная благодати»* (Лк 1:28), явно подразумевая духовную благодать, ибо нашел на нее Святой Дух, дабы ее чрево, полное благодати, смогло принять небесное Слово.

86. Все наполняется Господом, сказавшим: *«Я наполняю небо и землю»* (Иер 23:24). Итак, если наполняющий небо и землю является Господом, то кто посмеет судить, что Святой Дух, преисполняющий не только мир, но и то, что сверх мира, наполнивший и Иисуса — Избавителя целого мира, отделен от единовластия и божественного могущества? Ибо написано: *«Иисус,*

исполненный Духа Святого, возвратился от Иордана» (Лк 4:1). Кто же, если не обладающий такой же полнотой, смог наполнить наполняющего все?

87. Но чтобы не возразили, что это сказано о плоти, хотя и о той плоти, которая превышает всякой другой, от которой исходит сила, исцеляющая всех; все же, как Господь наполняет все, так и о Духе сказано: *«Дух Господа наполняет вселенную»* (Прем 1:7). Ты находишь, что относительно всех, кто общался с апостолами, сказано: *«И исполнились все Духа Святого, и говорили слово Божие с дерзновением»* (Деян 4:31). Также ты видишь, что и полноту, и уверенность подает Святой Дух, действие Которого возвестил архангел, говоря Марии: *«Дух Святой найдет на тебя»* (Лк 1:35).

88. Также ты можешь прочесть в Евангелии, что ангел в определенное время сходил в купальню и возмущал воду, и кто первым спускался в купальню, получал исцеление (Ин 5:4). Что же возвещалось под видом ангела, если не сошествие Святого Духа, которое должно происходить в наше время в освещении воды молитвами пресвитеров? Следовательно, тот ангел был посланником Святого Духа, поскольку через духовную благодать лекарство должно было быть применено к нашей немощи души и ума. Следовательно, у Духа есть те же самые служители, как у Бога Отца и Христа. Он все так же наполняет, так же всем обладает, так же во всем действует, как и Бог Отец и Сын.

89. Что же тогда более божественно, чем действие Святого Духа, когда и Сам Бог свидетельствует, что Дух руководит благословениями Его, говоря: *«Излию дух Мой на племя твое и благословение Мое на потомков твоих»* (Ис 44:3)? Ибо не может быть благословение исполнено без воздействия Святого Духа. Посему и апостол не нашел пожелать ничего лучшего нам, как следующее: *«Не перестаем молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном, чтобы поступали достойно Бога»* (Кол 1:9). Итак, он учит, что такова воля Божия, чтобы мы, пребывая в благих делах, словах и чувствах, исполнялись воли Бога, положившего в наши сердца Святого Духа. Следовательно, кто стяжал Святого Духа, исполнен воли Божией, ибо нет никакого различия между волей Отца и Духа.

Глава 8

Святой Дух подается одним лишь Богом, однако не полностью каждому человеку, так как нет никого, помимо Христа, способного принять Его во всей полноте. Духом подается любовь, которая изображается под видом таинственного елѣя и, как показывается, не имеет ничего общего с творениями. И Сам Дух, исходя, как говорится, из уст Божиих, не может причисляться к твари и к делимым вещам, будучи вечным.

90. Вместе с тем обрати внимание, что подает Святого Духа Божия (Рим 5:5). Ибо это не дело человека, и не человеком Он подается, но призываемый священником Дух посылается Богом, в чем проявляется милость Бога и служение священника. Даже сам апостол Павел судил, что не в силах своей властью подать Святого Духа, и, не считая себя достойным исполнить столь великое дело, желает нам, чтобы Бог наполнил нас Духом, Который по могуществу своему может присвоить Себе совершение этого дара (Еф 5:18). Таким образом, апостол не присвоил себе это право своим авторитетом, но высказал молитвенное пожелание. Он не хочет самонадеянно повелевать, но лишь молит о сподоблении этого дара. Петр также говорит, что никто, даже он, не в силах подчинить или ограничить Святого Духа. Таковы его слова: *«Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу»* (Деян 11:17)?

91. Но, возможно, для иных не является авторитетом пример апостолов, и потому мы прибегнем к божественному пророчеству: *«Иаков — сын Мой, Я поддержу его, Израиль — избранный Мой, к которому благоволит душа Моя, положу Дух Мой на Него»* (Ис 42:1). Также Господь возвестил через Исаию: *«Дух Господа на Мне, Которым Он помазал Меня»* (Ис 61:1).

92. Кто же тогда посмеет сказать, что тварна природа Святого Духа, Который, воссияв в наших сердцах, позволил нам узреть красоту божественной истины и познать различие между тварным и божественным, как между произведением и его Создателем? Свидетельствовал ли Бог о каком-либо творении — о господствах ли, о силах ли, об ангелах ли, — что излиет от них? Нет, но сказал: *«Излию от Духа Моего»* (Иоил 2:28). Но не сказал *«излию Духа»*, но *«от Духа»*, ибо мы не в состоянии принять полноту Святого Духа, но принимаем лишь столько, сколько подает нам Владыка, согласно Своей воле. Ибо так Сын Божий не пожелал хищением быть равным Богу, но уничтожил Сам Себя, чтобы мы смогли принять Его в наши души. Уничтожился же не чтобы лишиться Своего совершенства, но чтобы я, не имеющий возможности вынести Его совершенства, смог бы им наполниться. В подобном смысле и Отец говорит, что изливает от Духа Святого на всякую плоть. Поскольку Он не все излил, но что излил, то преисполнило всех.

93. Итак, на нас излилось от Духа, но на Господе Иисусе, когда Он принял образ человека, Дух почил, как написано: *«На Кого увидишь Духа, сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящийся Духом Святым»* (Ин 1:33). Нас окружает щедрость, имеющаяся в изобилии у Подателя, на Котором всецело пребывает в вечности изобилие Духа. Итак, что Он счи-

тает для нас необходимым, то и подает, и что подает, того не лишается и не отделяется; но обладая единством полноты, Он может просветить наши сердца, в зависимости от нашего нравственного совершенства. Наконец, мы получаем ровно столько, сколько заслуживает наша совесть. И хотя обилие духовной благодати неразделимо, однако для нас оно разделяется согласно возможностям нашей природы.

94. Итак, Бог изливает от Духа. Изливается через Духа и любовь Божия. Здесь мы должны признать единство дела и благодати. Ибо как Бог изливает от Святого Духа, так и любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым (Рим 5:5), чтобы мы поняли, что Святой Дух — не чье-то произведение, а податель божественной благодати и обильный источник любви.

95. Подобно тому, как изливающееся не может быть едино с тварями, но является сугубо божественным (как ты уже убедился), так изливается и имя Сына: *«Имя твое — как разлитое миро»* (Песн 1:22). Сколь же сильно это высказывание. Поскольку как некое миро, содержащееся в сосуде, сохраняет аромат свой, покуда заключено в этом сосуде; оно не может быть доступно для многих, но сохраняет силу свою; когда же миро истекает из этого сосуда, то аромат его распространяется далеко и широко. Так и имя Христа до Его пришествия хранилось в израильской среде, как в некоем сосуде иудейских умов. Ибо *«ведом в Иудее Бог, у Израиля велико имя Его»* (Пс 75:1): то есть имя, которое иудейская ваза ограничивала в своих узких пределах.

96. Даже тогда это имя было велико, когда оставалось в узких и ограниченных пределах, и еще не разлило свое величие в сердца язычников и в концы всего мира. Но когда Его пришествие воссияло всему миру, тогда Он простер для всякой твари Свое божественное имя, не дополненное чем-либо (ибо полнота не допускает прибавления), но наполняющее пустоту, дабы имя Его стало чудным по всей земле. Следовательно, разливание Его имени знаменует некий полноводный преизбыток благодати и изобилие небесных благ. Ибо если нечто имеется в изобилии, то разливается через край.

97. Таким образом, как тварная мудрость не может выразить ни то, что исходит из уст Божиих, ни Слово, произнесенное в сердце, ни добродетель, в которой полнота вечного могущества, так нельзя считать сотворенным и Духа, льющегося из уст Божиих. И Сам Бог показывает нам такое единство, говоря, что изливает от Духа Своего. Здесь нам должно разуметь, что одна благодать у Бога Отца и Святого Духа, и что она подается в сердце каждого без разделения и какого-либо ущемления. Следовательно, что изливается

от Святого Духа, то не разделяется, не раскалывается на разные части и не рассекается.

98. Да и как может заслуживать доверия утверждение, что Дух разделяется на разные части? Иоанн сказал о Боге: *«А что Он пребывает в нас, узнаем по духу, который Он дал нам»* (1 Ин 3:24). Но то, что пребывает всегда, конечно не изменяется, поэтому если в нем нет изменения, то оно вечно. Потому Святой Дух вечен, творение же подвластно разрушению, а потому изменчиво. А то, что изменчиво — не может быть вечным (Рим 8:20), поэтому не может быть ничего общего между Святым Духом и творением, ибо Дух вечен, творение же все временно.

99. Также и апостол показывает, что Святой Дух вечен: *«Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы, через окропление, освящает оскверненных, дабы чисто было тело, то сколь больше Кровь Христа, Который Духом вечным принес Себя непорочного Богу»* (Евр 9:13–14). Поэтому Дух действительно вечен.

Глава 9

Святой Дух справедливо называется елеем Христа и елеем радости, но почему? Сам Христос не является елеем, будучи помазан Святым Духом. И не удивительно, что Дух называется елеем, так как и Отец с Сыном именуются Духом. Однако нет в Них никакого смешения, ибо смерть по плоти принял один лишь Христос, чей спасительный крест и восхваляется.

100. Многие полагали, что Святой Дух является елеем Христа. И это правильно, потому что Его называли елеем радости, вместилищем обильной благодати, источающей сладкий аромат. Потому Бог Всемогущий Отец помазал первосвященником Того, Кто, в отличие от других, помазавшихся лишь согласно Закону, был помазан и по Закону — телесно, и сверх Закона — наполнен Отцом истинным совершенством Святого Духа.

101. Это елей радости, о котором говорит пророк: *«Помазал тебя Боже, Бог твой елеем радости более соучастников твоих»* (Пс 44:8). Наконец, Петр говорит, что Иисус был помазан Духом, как ты можешь прочесть: *«Вы знаете происходившее по всей Иудее, начиная от Галилеи, после крещения, проповеданного Иоанном: как Бог Духом Святым помазал Его»* (Деян 10:37–38). В таком случае, Святой Дух является елеем радости.

102. И прекрасно сказано *«елей радости»*, дабы ты не подумал, что речь идет о тварном елее. Ибо такова природа елея, что он не смешивается с прочими жидкими веществами. Радость также не покрывает тело, но освещает сокровенное сердца, как сказал пророк: *«Ты исполнил сердце мое веселием»* (Пс 4:7). Следовательно, напрасно тратит время тот, кто хочет смешать масло с жидкой субстанцией, так как природа масла, будучи лег-

че других, когда другие вещества остаются на месте, отделяется и поднимается. Напрасно думают эти несчастные трактирщики, что елей радости можно обманным путем смешать с прочими творениями рук своих. Воистину, не может быть смешано вещественное с невещественным и сотворенное с нетварным.

102*. И правильно названо «*елеем радости*» то, чем помазан Христос. Ибо Он не нуждался в обычном бытовом масле, которым или лечат раны, или облегчают жар, так как ни спасение мира не искало облегчения Его ран, ни вечная добродетель не нуждалась в уврачевании измученного тела.

103. И не удивительно, если елеем радости обладает Тот, Кто сделал так, что собирающиеся умирать ликуют, Кто освободил мир от печали, Кто истребил траурное злосрадие смерти. И потому апостол говорит: «*Ибо мы — Христово благоухание Богу*» (2 Кор 2:15), безусловно показывая, что речь идет о духовных вещах. Но когда Сам Сын Божий говорит: «*Дух Господень на Мне, ибо Он помазал Меня*» (Лк 4:18), Он указывает на духовный елей. Следовательно, Дух — елей Христа.

104. Но так как имя Иисуса подобно разлившемуся миру, то иные желают понимать под миром непосредственно Христа, а не Духа Христа. Когда же апостол Петр говорит, что Господь Иисус помазан со Святым Духом, то, без сомнения, миром именуется здесь и Дух.

105. Но что необычного в том, что и Отец, и Сын называются Духами? Об этом мы будем говорить более полно, когда речь пойдет о единстве имени⁵. Однако, так как это очень примечательное место, то мы не оставим его без должных разъяснений, и скажем, что и Отец именуется Духом, согласно словам Господа в Евангелии, что Бог есть Дух (Ин 4:24), и Христос называется Духом, согласно Иеремии, сказавшему: «*Дух пред лицом нашим, Христос Господь*» (Плач 4:20).

106. Следовательно, и Отец — Дух, и Сын — Дух, ибо то, что не заключено в тварное тело, является духом. Однако Святой Дух не сливается с Отцом и Сыном, но отличен как от Отца, так и от Сына. Ибо Святой дух, не подверженный смерти, не умирал, так как не принял плоть. Да и невозможно, чтобы вечная божественность была восприимчива к смерти. Умер же по плоти Христос.

107. Умер же Он, безусловно, в том, что воспринял от Девы, а не в том, что имел от Отца, поскольку во Христе умерла та природа, которая была распята. Но Святой Дух, не имеющий плоти и костей, не мог быть распят; распялся же Сын Божий, воспринявший кости и плоть, дабы на том кресте

⁵См. ниже: гл. 14.

умерли грехи нашей плоти. Воспринял же Он то, чем не был, дабы сокрыть то, чем был. Сокрыл же то, чем был, дабы претерпеть и искупить то, чем не был, чтобы воззвать нас к тому, чем был, через то, чем не был.

108. О божественное таинство того креста, на котором распялась немощь, освободилась сила, пригвоздился грех и водрузилось знамя победы! Посему и говорит известный нам святой муж: *«Прибей гвоздями страха Твоего плоть мою»* (Пс 118:120). Не говорит «железными гвоздями», но «страхом и верой», поскольку испытания совести более сильны, чем испытания плоти. Наконец, Петр, следуя вплоть до двора первосвященника (Мф 26:58), не будучи чем-либо связан, был связан своей верой, а не страхом. И снова, будучи схвачен иудеями, он не отрекся от Христа, так как вера освободила его от уз страха.

109. Итак, распни и ты грех, чтобы умереть для греха. Ибо кто умирает для греха, воскресает для Бога. Воскресни же для Того, Кто не пожалел Сына Своего, чтобы в Его теле распять наши страсти. Посему Христос умер за нас, чтобы мы ожили в Его теле. Поэтому не наша жизнь, но наша вина умерла в Его теле: *«Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его мы исцелились»* (1 Петр 2:24).

110. Следовательно, это древо креста, подобное некоему спасительному судну, является средством нашего спасения, а не осуждения. Ибо ничто другое не спасительно, кроме пути к вечной жизни. Желая смерти, я не чувствую ее, презирая наказания, я не страдаю, пренебрегая страхом, я не допускаю его в свое сердце.

111. Итак, чьими же ранами мы исцелены, если не Христа Господа, о Котором тот же Исаия пророчествует: *«Ранами Его мы исцелились»* (Ис 53:5), о Котором пишет в своих посланиях апостол Павел: *«Не познавший грех сделался для нас [жертвою] за грех»* (2 Кор 5:21)? Действительно божественно в Нем, что тело не соделало греха, и не согрешило в Нем воспринятая тварная плоть. Ибо что удивительного, если бы не согрешило лишь Божество, не имеющее побуждения грешить? Но если один лишь Бог свободен от греха, то все прочее творение по своей природе, как мы уже сказали, подвластно греху.

Глава 10

То, что Дух отпускает грехи, является у Него общим свойством с Отцом и Сыном, но не с ангелами.

112. Ответь же мне, всякий отрицающий божественность Святого Духа, может ли быть подвластен греху Дух, в Чьей власти отпускать грехи?

Дают ли прощение грехов ангелы или архангелы? Конечно же нет! Это лишь во власти Отца, и Сына, и Святого Духа (Лк 5:21). Никто не может оспорить Его власти отпускать грехи.

113. Но возможно кто-то возразит нам, вспомнив, что серафим сказал Исаии: *«Вот, это коснулось уст твоих, и беззаконие твое удалено от тебя, и грех твой очищен»* (Ис 6:7). *«Удалено»*, — говорит серафим, — и *«очищен»*. Не «я удаляю», но огонь от алтаря Божия, который и есть благодать духовная. Что же находящееся в алтаре Божиим может быть нами благочестиво понято, как не благодать Духа? Конечно же, это не дерево, сажа или уголь! Наиболее разумно будет с нашей стороны проникнуть в таинственный смысл сказанного. Ибо под образом уст Исаии раскрывается, что всем людям надлежит очиститься страданиями Христа, Который словно углем выжжет грехи наши, как мы видим у Захарии: *«Не головня ли он, исторгнутая из огня? Иисус же одет был в запятнанные одежды»* (Зах 3:2–3).

114. Наконец, чтобы мы уже поняли, что эта тайна всеобщего искупления наиболее полно раскрыта пророками, прибегнем к следующему месту: *«Вот, Я снял с тебя вину твою»* (Зах 3:4). Это сказано не потому что Христос, не сотворивший греха, отложил грехи свои, но потому, что в теле Христа все народы освободились от грехов своих.

115. Но даже если бы серафим и удалил грех, он действовал бы лишь как один из слуг Божиих, поставленный для исполнения этого таинства. Поскольку Исаия так сказал: *«Ибо послан ко мне один из серафимов»* (Зах 6:6).

Глава 11

Дух послан ко всем, однако Он не перемещается с места на место, будучи не ограничен временем или пространством. Он исходит от Сына, как Сам Сын от Отца, в Котором всегда пребывает, но также приходит и к нам, когда мы Его сподобляемся. Таким образом, Дух присутствует там, где и Сам Отец, от Которого Он не может быть отделен.

116. Хотя и говорится, что Дух посылается, однако серафим посылается к одному, Дух же ко всем (Ин 16:7). Серафим посылается как слушатель таинства, Дух же — совершитель оною. Серафим исполняет лишь то, что ему предписано, Дух же разделяет каждому особо, как Ему угодно (1 Кор 12:11). Серафим перемещается с места на места, так как не наполняет все вокруг, но и сам наполняется Духом. Серафим спускается в какое-либо место согласно собственной природе, но мы не можем так подумать о Духе, о Котором Сын Божий сказал: *«Когда же придет Утешитель, Дух истины, Которого Я пошлю вам, Который от Отца исходит»* (Ин 15:26).

117. Поскольку, если Дух выходит из места и на место приходит, то и Отец находится в определенном месте, и Сын. Если же нечто, посылает-

мое Отцом или Сыном, происходит из места, то очевидно, что Дух, также, согласно этой нечестивой интерпретации, выходящий из места и перемещающийся, представляется материальным телом, как и Отец с Сыном.

118. Говорю же это я в отношении тех, кто считает, что Дух нисходит, передвигаясь с места на место. Но ни Отец, превышающий не только зримую природу, но и невидимую, не ограничен какими-либо пределами, ни Сын, как Создатель всего тварного, превышающий всякую тварь, не заключен в Своих действиях во временные или пространственные рамки, ни Дух истины, Который, будучи бестелесным, невыразимой полнотой Божества, превышает всякую рационально познаваемую тварную природу, не загнан в вещественные пределы (Прем 7:23). Он дышит, где хочет (Ин 3:8), и наполняет дыханием, кого пожелает, имея власть над всеми.

119. Следовательно, Дух, исходя от Сына, не посылается из какого-либо места и не исходит из него. Сам Сын говорит: «*Я от Отца исшел и пришел в мир*» (Ин 16:28), опровергая тем самым все предположения, что перемещается с места на место, как нечто телесное. Подобным же образом, когда мы читаем, что Бог пребывает внутри или снаружи, мы не разделяем Бога и некое тело, но, признавая всю высоту и непостижимость этого, разумеем здесь тайну Божественной природы.

120. Наконец, премудрость говорит, что она исходит из уст Вышнего (Еккл 24:5), чтобы не быть вне Отца, но у Отца, ибо и Слово было у Бога (Ин 1:1). И не только у Отца, но и в Отце, ибо сказано: «*Я в Отце и Отец во Мне*» (Ин 14:10). Но, исходя от Отца, не удаляется от места, и не отделяется, как тело от тела, а будучи во Отце, не поглощается, подобно телу, находящемуся в другом теле. Также и Святой Дух, исходя от Отца и Сына, не отделяется ни от Отца, ни от Сына. Да и как может отделиться от Отца Дух уст Его (Пс 32:6), Который воистину является свидетельством Его вечности и изображает единство Божества?

121. Следовательно, всегда пребывает Дух уст Его. Однако нам кажется, что Он нисходит, когда мы принимаем Его, чтобы обитать в нас, дабы мы не были отделены от Его благодати. Но нам так кажется не потому, что Он действительно спускается, но потому, что наши души восходят к Нему. Об этом мы уже упоминали, если нам не изменяет память, в более ранних книгах⁶, где указывалось, что и Отец сказал: «*Сойдем и смешаем языки их*» (Быт 11:7), и Сын сказал: «*Кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим*» (Ин 14:23).

⁶О вере. Кн. 5. Гл. 7.

122. Следовательно, Дух приходит туда, куда приходит и Отец, ибо где Отец, там и Сын, а где Сын, там и Дух Святой. А потому должно полагать, что Святой Дух не приходит отдельно. Приходит же не от места к месту, но от установления к искуплению, от оживляющей благодати к благодати освящающей, чтобы возвести нас от земли к небесам, от беззаконий к благодати, от рабства к царству.

123. Итак, Дух приходит туда, куда приходит Отец. Ибо сказано Сыном: «Я и Отец придем, и обитель у него сотворим». Но неужели Отец приходит физически? Следовательно, приход Духа являет полноту присутствия и Отца с Сыном.

124. Кто же может отделять Святого Духа от Отца и Сына, если мы не можем даже назвать Отца и Сына без Святого Духа? Ибо *«никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым»* (1 Кор 12:3). А если мы не можем назвать Иисуса Господом без Духа, то уж тем более не можем восхвалять Его без Духа. Если же и ангелы восхваляют Господа Иисуса, что невозможно без Духа, следовательно, и в них действуют дары Святого Духа.

125. Итак, мы доказали, что едина благодать Отца, и Сына, и Святого Духа, которая столь небесна и божественна, что о ней Сын, благодаря Отца, так говорит: *«Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам»* (Мф 11:25).

Глава 12

Благодать и мир Отца, Сына и Святого Духа едины. Едина и любовь, явившаяся во всей полноте в искуплении людей. Наконец, едина и общность Трех.

126. Поскольку едино призывание, едина и благодать. Наконец, написано: *«Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа»* (Рим 1:7). Итак, мы видим, что едины благодать и мир Отца и Сына. Но эти благодать и мир являются плодами Духа, о чем учит сам апостол: *«Плод же Духа любовь, радость, мир, долготерпение»* (Гал 5:22). Мир же этот благ и необходим, дабы никого не волновали сомнительные споры, и не сотрясали бури телесных страстей, но чтобы в простоте веры и спокойствии разума жизнь упокоилась бы вокруг исповедания Бога.

127. Касательно мира мы уже провели доказательство, о благодати же пророк Захария сказал, что Бог пообещал излить на Иерусалим Дух благодати и умиления (Зах 12:10). И апостол Петр сказал: *«Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Господа Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа»* (Деян 2:38). Следовательно, как Отцу и Сы-

ну, так и Святому Духу принадлежит благодать. Да и может ли благодать, обожествляющая всех в Святом Духе, быть без Духа?

128. И не только о мире и благодати читаем мы, о верный император, но и о любви и общности. Ибо о любви сказано: *«Благодать Господа нашего Иисуса Христа и любовь Бога»* (2 Кор 13:13). Мы услышали о любви Отца, но та же самая любовь и у Сына. Он Сам сказал об этом: *«Кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцем Моим, и Я возлюблю его»* (Ин 14:21). Ибо такова любовь Сына, что Он предал Себя за нас и искупил нас Своей кровью (Еф 5:2). Та же любовь пребывает и в Отце, ибо написано: *«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного»* (Ин 3:16).

129. Следовательно, Отец отдал Сына, и Сын отдал Сам Себя. При этом и любовь Божия сохранилась, и милосердие не нарушилось. Ибо нет ущерба для милосердия там, где совершается подвиг. Безусловно, Отец отдал Сына не для наказания, но ради благодати. Отдал Того, Кто Сам этого желал, Того, Кто хотел быть принесенным в жертву. Избранный сосуд ясно показал нам единство этой Божественной любви: ибо и Отец отдал Сына, и Сын отдал Сам Себя. Отдал Отец, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас (Рим 8:32). О Сыне также говорит: *«Предавший Себя за меня»* (Гал 2:20).

130. Но уразумей, что как Отец отдал Сына, и Сын отдал Сам Себя, так и Дух отдал Его. Ибо написано: *«Тогда Иисус возведен был Духом в пустыню, для искушения от диавола»* (Мф 4:1). Следовательно, и Дух по любви отдал Сына Божия. Ибо единая любовь Отца и Сына излилась Духом Святым (Рим 5:5). И мы свидетельствуем, что это — плод Святого Духа, ибо плоды Его: любовь, радость, мир, долготерпение (Гал 5:22).

131. Очевидно, что общение происходит и с Отцом, и с Сыном, ибо написано: *«А общение наше — с Отцем и Сыном Его, Иисусом Христом»* (1 Ин 1:3); и в другом месте: *«И общение Святого Духа со всеми вами»* (2 Кор 13:13). Если же у Отца, Сына и Святого Духа один мир, едина благодать, едина любовь и едино общение, то, конечно же, едино и действие. А где одно действие, конечно же не может быть разобщения добродетели и разделения сущности. Разве должна благодать одного и того же действия сочетаться с чем-либо еще?

Глава 13

Святой Амвросий, ссылаясь на Писание, показывает, что едино имя трех Божественных Лиц. Но, прежде всего, едино имя Сына и Святого Духа, ибо каждый из Них называется Утешителем и Истиной.

132. Кто же посмеет отрицать единство имени, видя единство действия? Но зачем я доказываю единство имени логическими аргументами, когда есть видимое свидетельство Божественного гласа, что едино имя Отца, и Сына, и Святого Духа? Ибо написано: *«Итак, крестите все народы во имя Отца и Сына и Святаго Духа»* (Мф 28:19). *«Во имя»*, — сказал, — а не «в имена». Следовательно, не одно имя у Отца, другое у Сына, а третье у Святого Духа, ибо Един Бог; невозможно несколько имен, так как не два и не три Бога (1 Кор 8:4).

133. И Сам Господь, чтобы показать, что едино Божество, едина сила и едино имя Отца, и Сына, и Святого Духа, а не во имя одного пришел Сын, а во имя другого Святой Дух, говорит: *«Я пришел во имя Отца Моего, и не принимает Меня; а если иной придет во имя свое, его примете»* (Ин 5:43).

133*. Писание показывает, что имя Отца является также именем и Сына. Ибо в Исходе сказал Господь: *«Я проведу тебя во имя Мое и провозгласю имя Господа пред тобою»* (Исх 33:19). Итак, Господь сказал, что во имя свое провозгласит Господа. Следовательно, Господь — имя и Отца, и Сына.

134. Если же одно имя у Отца и Сына, уразумей, что то же имя и у Духа Святого. Ибо Святой Дух пришел во имя Сына, как написано: *«Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему»* (Ин 24:26). Пришедший же во имя Сына, конечно же, пришел и во имя Отца, ибо у Отца и Сына одно имя. Таким образом, единое имя Отца и Сына является также и именем Святого Духа. Ибо *«нет другого имени под небом, данного человеку, которым надлежало бы нам спастись»* (Деян 4:12).

135. В то же время Господь учит, что должно верить в единство, а не различие Божественного имени, ибо Христос пришел в единое имя Троицы, в свое же имя придет антихрист, как написано: *«Я пришел во имя Отца Моего, и не принимает Меня; а если иной придет во имя свое, его примете»* (Ин 5:43).

136. Итак, теперь мы научены, что нет различия в имени Отца, Сына и Святого Духа Утешителя, и что имя Отца есть также имя Сына; а имя Сына является, подобным образом, и именем Святого Духа, поскольку и Сын именуется Утешителем, и Святой Дух. Потому и говорит в Евангелии Господь Иисус: *«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины»* (Ин 14:16). И хорошо сказал, что даст друго-

го, дабы ты не подумал, что Сын и есть Святой Дух, ибо единство имени не предполагает слияния Сына и Духа, как у Савелия.

137. Итак, Сын — один Утешитель, Святой Дух — другой. Ибо и Иоанн назвал Сына Утешителем, как ты видишь: *«А если бы кто согрешил, то мы имеем утешителя пред Отцом, Иисуса Христа»* (1 Ин 2:1). Итак, как едино имя, так едино и могущество, ибо где Утешитель Дух, там и Сын.

138. Как здесь Господь говорит, что Дух будет вовек с верными, так в другом месте свидетельствует о Себе, что пребудет вовек с апостолами: *«И вот, Я с вами во все дни до скончания века»* (Мф 28:20). Следовательно, едины Сын и Дух, так как едино имя Троицы и неразделимо Их присутствие.

139. Но поскольку мы показали, что Сына называют Утешителем, покажем, и что Духа называют Истиной. Христос — Истина; Дух также истина, ибо ты видишь в послании Иоанна: *«Дух есть истина»* (1 Ин 5:6). Следовательно, не только Дух Истины, но и Дух есть сама истина, как именуется истиной и Сын, сказавший: *«Я есмь путь и истина и жизнь»* (1 Ин 14:6).

Глава 14

Каждое Лицо Троицы, как видно из Писания, является светом. Дух же у Исаии обозначается и огнем, который можно усмотреть и в купине Моисея, и в языках пламени, и в кувшинах Гедеона. Невозможно отрицать Божество Духа, когда у Него единое действие с Отцом и Сыном, и невозможно не восхвалять Его как свет и огонь лица Господнего.

140. Но почему же я утверждаю, что как Отец свет, так и Сын свет, и Дух Святой свет, свет Божественного могущества? Бог — свет, как сказал Иоанн: *«Ибо Бог свет, и нет в Нем тьмы»* (1 Ин 1:5).

141. Светом является и Сын, ибо жизнь была свет людям. И евангелист, говоря об Иоанне Крестителе, показывает, что говорит и о Сыне Божием: *«Он не был свет, но был послан, чтобы свидетельствовать о Свете. Был Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в этот мир»* (Ин 1:8–9). Следовательно, как Бог есть свет, так и Сын Божий есть свет истинный. И нет сомнения, что Сын Божий — истинный Бог.

142. И в другом месте ты можешь найти, что Сын Божий — свет: *«Народ, сидящий во тьме смертной, увидит свет великий»* (Ис 9:2). А чтобы было более ясно: *«Ибо у Тебя источник жизни; во свете Твоем мы видим свет»* (Пс 35:10). То есть, у Тебя, Боже Отче Вседержитель, являющийся источником жизни, во свете Сына Твоего мы увидим свет святого Духа. Как показал Сам Господь, говоря: *«Примите Духа Святого»* (Ин 20:22); и в другом месте: *«И сила исходила от Него»* (Лк 6:19).

143. Кто же усомниться, что Сам Отец является светом, когда мы читаем о Его Сыне, что Он сияние Вечного Света (Евр 1:3)? Ибо чьим сиянием, как не Отца веков, может быть Сын, Который всегда пребывает с Отцом, и сияет таким же ничем не отличным сиянием?

144. Исаия показывает, что Святой Дух не только свет, но и огонь, говоря: *«Свет Израиля будет огнем»* (Ис 10:17). Так, пророки называют Его огнем пылающим. В этих трех пунктах, обозначающих, что все три Лица являются светом, мы более хорошо видим могущество Божества, ибо освящать — это свойство Божества, а просвещать — огня и света; и Божество имеет обыкновение представлять или видеться в образе огня, ибо Бог есть *«огонь поядающий»*, как сказал Моисей (Втор 4:24).

145. Ибо он сам увидел огонь в купине и услышал Бога, когда из пламени огненного раздался голос: *«Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова»* (Исх 3:15). Голос был из огня, и купина была объята пламенем, и пламя не причиняло вреда. Будучи попадаемой, купина не сгорала. Этим таинством Господь прообразовал, что Он, крестящий Святым Духом и огнем, придет, чтобы освятить шипы нашего тела; не сжечь обремененных грехами, но облегчить их страдания, чтобы даровать благодать и разрушить грех. Следовательно, в образе огня Господь показал Свое служение.

146. Также и в Деяниях апостольских, когда святой Дух нисходил на верных, был виден образ огня: *«И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились. И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные»* (Деян 2:2–3).

147. По этой же причине Гедеон, собираясь победить мадианитян, приказал тремстам мужам взять кувшины, и зажечь в них огонь, а в правой руке держать трубы (Суд 7:16). Наши предки сохранили полученное от апостолов предание, что сосуды — это наши тела, взятые из глины, которые не испытывают страха перед огнем духовной благодати, и звучным гласом исповедания свидетельствуют о страстях Господа Иисуса.

148. Кто же усомниться в Божественности Святого Духа, если образ Божественности проявляется там, где присутствует благодать Святого Духа? Этим образом мы определяем не различие, но единство Божественного могущества. Ибо как возможно разделение могущества, где все действия производятся Одним? И действительно, не может быть благодати в таинствах там, где нет милости к грешникам.

149. Чем же является сам огонь? Это, безусловно, не пожар, вспыхивающий в зарослях сорняков или истоптанной лесной соломы, но огонь, совершенствующий благие дела, подобно золоту, и потребляющий грехи, подобно

траве. Это и есть Святой Дух, называемый огнем и светом лица Господня, как мы уже сказали выше: *«Яви нам свет лица Твоего, Господи»* (Пс 4:7). Итак, что же обозначает свет, если не ту духовную печать, которой верующие запечатлены обетованным Святым Духом (Еф 1:13)?

150. Как лицо Божие является светом, так и огонь возгорается от лица Бога, ибо написано: *«В образе Его огонь поядующий»* (Пс 49:3). Ярко сияет благодать судного дня, чтобы пришло отпущение грехов, которое воздастся святым за послушание их. О неисчерпаемое обилие Священных Писаний, которые невозможно постичь человеческим гением! О величайшее доказательство Божественного единства! Ибо сколь много значат эти два стиха!

Глава 15

Святой Дух, наравне с Отцом и Сыном, — есть жизнь. И действительно, если у Отца или у Сына есть Источник жизни, то должно разуметь, что этот Источник не может быть ничем иным, как Духом.

151. Мы сказали, что Отец — свет, Сын — свет, и Святой Дух — тоже свет. Также мы узнали, что Отец есть жизнь, как и Сын, и Дух Святой. Ибо Иоанн сказал: *«О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, о Слове жизни, — ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию жизнь, которая была у Отца»* (1 Ин 1:1–2). Сказал и «Слово жизни», и «жизнь», чтобы и Отца показать жизнью, и Сына. Ибо что такое Слово жизни, как не Слово Божие? Посему, и Бог, и Слово Божие — это жизнь. И как Слово называется жизнью, так и Дух тоже есть жизнь. Ибо написано: *«И Дух жизни был в колесах»* (Иез 1:20). Итак, как Слово жизни есть жизнь, так и Дух жизни есть жизнь.

152. Научись же ныне, что как Отец является Источником жизни, так и Сына многие называют Источником жизни. Возвещаем то, что у Тебя, — как сказал Иоанн, — Боже Вседержителю, Сын Твой является Источником жизни, то есть Источником Святого Духа, ибо Дух есть жизнь, как сказал Господь: *«Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь»* (Ин 6:63). Ибо где Дух, там и жизнь, и где жизнь, там и Дух Святой.

153. Многие, однако, полагают, что в этом месте Отец показан лишь как Источник. Но да узрят они, что сообщает Писание: *«У Тебя источник жизни»* (Пс 35:10), то есть у Отца Сын, так как Слово было в начале, и было у Бога.

154. Но Отца ли кто понимает в этом месте под Источником, или Сына, в любом случае, речь идет не об источнике той воды, что сотворена, но об Источнике той божественной благодати, которая есть Святой Дух, Который

сам является водой живой. Потому Господь сказал: *«Если бы ты знала дар Божий и Кто говорит тебе: дай Мне пить, то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду живую»* (Ин 4:10).

155. Этой воды возжадала душа Давида (Пс 41:3). Олень, не желающий испить змеиного яда, стремится к источнику таких вод. Ибо вода духовной благодати есть жизнь. Она просвещает глубины разума, смывает все грехи души и очищает тайные пороки.

Глава 16

Святой Дух — это большая река, орошающая горний Иерусалим. Он равен Источнику Своему, то есть Отцу и Сыну, что видно из Писания. Его воды жаждет и свт. Амвросий. Однако он напоминает, что для того, чтобы она сохранилась в нас, нужно уклоняться от диавола, страсти и ереси. Сосуды наши худы, а потому необходимо оставить ветхие колодцы, чтобы по примеру самаритянки и патриархов найти воду Господню.

156. Но чтобы никто не умалял могущество Духа, желая тем самым внести различие в равночестность Лиц Святой Троицы, указывая, что вода является лишь малой частью всего источника (хотя тварные примеры вовсе не применимы к божественным вещам), все же, чтобы они не судили лишь по этому сравнению, пусть научатся, что не только водой называется Святой Дух, но и рекой, как написано: *«Из чрева его потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него»* (Ин 7:38–39).

157. Следовательно, Святой Дух — река, и река великая, которая, согласно евреям, истекла от Иисуса на земли, как мы услышали в пророчестве из уст Исаии (Ис 66:12). Огромна эта река, ибо до сих пор истекает, и никогда не иссякнет. И не только река Дух, но и обильные потоки неиссякаемого величия, как сказал Давид: *«Речные потоки веселят град Божий»* (Пс 45:5).

158. Ибо этот небесный град Иерусалим не омывается течением какой-либо земной реки. Но Святой Дух, исходящий от источника жизни, от Которого мы быстро насыщаемся, преисполненный полноты семи духовных добродетелей, кажется более полно изливающимся на небесные Престолы, Господства и Силы, Архангелов и Ангелов. Ибо если разливающийся поток выходит и из высоких берегов, насколько более Дух, превосходящий все творение, касаясь низких берегов нашего ума, будет более орошать плодородным освящением эту широко простирающуюся тварную небесную природу!

159. И да не смутит тебя, что здесь сказано *«реки»* (Ин 7:38), или в другом месте — *«семь духов»* (Откр 5:6), ибо подразумевается семь даров духовных, как сказал Исаия (Ис 11:2), освящающая полнота добродетелей: дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благоче-

ствия, дух страха Божия. Итак, одна река, но много течений различных духовных даров. Следовательно, эта река исходит от источника жизни.

160. И здесь снова ты не должен уклонять свои мысли в сомнения, ибо может показаться, что источник и река — разные вещи. Но Божественное Писание имеет попечение, чтобы слабость человеческого понимания не оказалась повреждена ограниченностью языка. Будет правильно, если ты вспомнишь, что всякая река проистекает из источника, но одной с ним природы, одной славы и одного великолепия. Так сделай же вывод, что и Святой Дух с Сыном Божиим и Богом Отцом одной сущности, одной славы и благодати. Я смело подвожу итог в размышлениях о единстве добродетелей, и не побоюсь каких-либо вопросов о различии могущества. И на это готов ответ в Писании, ибо сказал Сын Божий: *«Кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную»* (Ин 4:14). Очевидно, что этот источник является благодатью духовной, рекой, исходящей от источника жизни. Следовательно, источник жизни и есть Святой Дух.

161. Следовательно, вы видите, что Его слова указывают на единство Божественного величия, ибо и Дух называется источником, и что Христос не отказывает в источнике даже неверным. И как Дух называется источником, так и Отец говорит: *«Вот, Я направляю к нему мир как реку, и богатство народов — как разливающийся поток»* (Ис 66:12). Кто же усомниться, что Сын Божий является рекой жизни, от которой текут потоки жизни вечной?

162. Сколь же прекрасна эта вода, эта духовная благодать. Кто даст мне грешному этот источник? Да забьет во мне ключом и заструится Податель вечной жизни. Да потечет во мне этот источник, и да не иссякнет. Ибо сказала премудрость: *«Пей воду из твоего водоема и текущую из твоего колодезя. Пусть не разливаются источники твои по улице»* (Прит 5:15–16). Как же мне сохранить эту воду, чтоб она не растеклась и не расплескалась? Как мне сохранить мой сосуд, чтоб через трещину греха не вытекла влага вечной жизни? Научи нас, Господи Иисусе, научи как научил апостолов Своих, говоря: *«Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут»* (Мф 6:19).

163. Господь явно указывает, что вор — это нечистый дух, который не может подкрасться при свете добрых дел, но если поймают кого-либо во тьме мирских страстей и среди земных наслаждений, то расхищает всякий цветок вечной добродетели. И потому Господь сказал: *«Но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не*

подкапывают и не крадут, ибо где сокровище ваше, там будет и сердце ваше» (Мф 6:20–21).

164. Наша ржавчина — распутность, наша ржавчина — похоть, наша ржавчина — роскошь, которые бельмом бесчестия покрывают очи нашего разума. Мошь же наша — Арий, мошь наша — Фотин, которые своим нечестием раздирают одеянье Церкви, желая разделить нераздельное единство Божественного могущества, святотатственными клыками грызущие драгоценный покров веры. Вода прольется, если Арий вонзит свои зубы, вытечет, если Фотин вонзит свое жало в сосуд. Мы состоим из простой глины и быстро чувствуем изъяны. Но никто не может сказать мастеру: *«Зачем ты меня так сделал»?* (Рим 9:20) Ибо хотя наши сосуды из глины, однако, иной пребывает в чести, а иной в бесчестии. Следовательно, не рой себе ров, не выкапывай пороками и грехами, чтобы не услышать тебе: *«Рыл ров, и выкопал его, и упал в яму, которую приготовил»* (Пс 7:16).

165. Если вы ищите Иисуса, оставьте обвалившиеся рвы, ибо Христос сидел не у них, а у колодцев, где Его и нашла самаритянка, которая уверовала и возжелала почерпнуть воды (Ин 4:6). Как можно раньше должны прийти вы, однако если вы придете позже, даже и в шестой час, то застанете Иисуса уставшим от пути. Он утомлен, но это из-за тебя, ибо Он долго искал тебя, устал от твоего недоверия. Но ожидание было не напрасно, если ты все-таки пришел; Он, собирающийся Сам дать воды, просит пить. Пьет же Он воду не протекающего рядом ручья, но спасение твое, пьет твое расположение, пьет чашу искупления твоих грехов, чтобы ты, испив священной крови, утолил жажду века сего.

166. Так Авраам стяжал благоволение Божие, когда вырыл колодец (Быт 21:30). Так Исаак, пока шел к колодцу (Быт 24:62), встретил явившуюся ему в образе Церкви будущую жену (Быт 24:67). Верный идет к колодцу, неверный же ко рву. Наконец и Ребекка, как мы читаем, ожидая того, кто искал ее, пришла к колодцу, блудницы же омывались от крови у рва Иезавели (3 Цар 22:37–38).