

Диакон Константин Голубев

РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОГО СОЦИАЛЬНО-ЭКОНОМИЧЕСКОГО УЧЕНИЯ В ЭНЦИКЛИКАХ ПАПЫ РИМСКОГО ИОАННА XXIII И ЕГО АНАЛИЗ МИТРОПОЛИТОМ НИКОДИМОМ (РОТОВЫМ)

В энцикликах папы Римского Иоанна XXIII значительное внимание уделяется задаче создания системы отношений между гражданами и государством, а также между странами на базе истины, справедливости, любви и свободы. Любые попытки при помощи технико-экономического прогресса установить мир и справедливость в обществе обречены на неудачу, пока люди не осознают свое достоинство детей Божиих. Особо подчеркивается важнейший принцип католического социального учения, заключающийся в признании того, что человек, как личность, является основанием, причиной и целью любого социального института.

Ключевые слова: энциклика, человек, истина, справедливость, любовь, свобода, субсидиарность, общество, мир, страна, государство, сельское хозяйство, право, обязанность.

Понтификат Иоанна XXIII (Angelo Giuseppe Roncalli (Анжело Джузеппе Ронкалли)) пришелся на весьма непростое время, и хотя продлился менее пяти лет (с 28.10.1958 г. по 03.06.1963 г.), в это время произошло множество существенных событий и в жизни Римско-Католической Церкви, и в мире в целом. Так, через две недели после открытия Второго Ватиканского собора разразился Карибский кризис (октябрь 1962 г.) предполагавший, что мир оказался на грани глобальной войны с применением ядерного оружия. Понтификат Иоанна XXIII привлекал внимание многих исследователей¹, включая митрополита Никодима (Ротова)².

Особенности жизненного пути папы Римского Иоанна XXIII, несомненно, нашли отражение в его энцикликах. При анализе его деятельности на некоторые из них (например, на особенности социального окружения будущего папы

Диакон Константин Голубев — доктор экономических наук, кандидат богословия, профессор Белорусского государственного экономического университета и Санкт-Петербургской православной духовной академии.

¹См., напр.: *Майка Ю.* Социальное учение Католической Церкви. Рим – Люблин, 1994. С. 378–390.

²*Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский (магистерская диссертация). М., 1969. Т. 1. 432 с.; Т. 2. 326 с.; *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. Wien, 1984. 656 с. (В данной статье митрополит Никодим (Ротов) цитируется по этой книге).

Римского и на роль милитаризма в его жизни) обратил внимание митрополит Никодим. Анжело Джузеппе Ронкалли родился 25 ноября 1881 г. в деревушке у подножия Альп, в итальянской провинции Бергамо и стал третьим ребенком в небогатой крестьянской семье, в которой позже было десять детей.

Для того, чтобы стать священником, необходимо было учиться, и в этом отношении интересно заметить, что на одном из первых этапов своего обучения (с 1891 г. по 1893 г.) ему пришлось ходить в епископальный колледж шесть километров через горы, на что уходило около четырех часов в день³. С 1893 г. семь лет он учился в Бергамской семинарии (где в 1898 г. произнес свой обед безбрачия), а в 1900 г. был направлен в знаменитую римскую понтификальную семинарию. Но учебу пришлось прервать, ибо его (несмотря на то, что он был семинаристом и бакалавром богословия) призвали в армию, где он более года (в период 1901–1902 гг.) служил в пехотном полку в Бергамо. Глубокие впечатления остались на страницах его дневника: «Я не знаю, на что похожа жизнь в казармах <...> меня бросает в дрожь одно воспоминание об этом. Сколько богохульства в этом месте <...> Армия — это пульсирующий фонтан заразы, могущей залить целые города. Кто может надеяться выбраться из этого потока грязи без Божией на то помощи?»⁴ Однако, армейская служба на этом не закончилась.

В 1904 г. он становится священником, а в 1905 г. возвратился в свой родной город Бергамо в качестве секретаря епископа Бергамского монсеньора Радина-Тедески (одного из наиболее видных епископов в Италии), при котором был девять лет. Одним из наиболее значимых социальных событий в Римско-Католической Церкви в этот период становится поддержка местных рабочих в ходе пятидесятидневной забастовки 1909 г. епископом Радина-Тедески (имя которого было среди первых и самых щедрых подписчиков, озабоченных обеспечения бастующих хлебом). Как заметил митр. Никодим, «ставка, которую делали бастующие в Ранице, не являлась частным вопросом заработной платы или отдельных личностей, это был принцип и основной принцип свободы рабочей христианской организации перед лицом мощной организации капитала»⁵.

И хотя по отношению к этому поступку епископа Радина-Тедески в Римско-Католической Церкви были различные мнения, он получил одобрительное

³ Гатх А. Человек по имени Иоанн. Варшава, 1968. С. 19; См.: Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. Wien, 1984. С. 20.

⁴ Цит. по: Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 20.

⁵ Там же.

письмо от папы Римского Пия X. В мае 1915 г., в связи с начавшейся Первой мировой войной, священник А. Ронкалли получает приказ о мобилизации и снова оказывается в армии, где служит в военном госпитале сначала сержантом-санитаром, а с 1916 г. — духовником для раненых, общение с которыми не могло остаться бесследным.

Первая мировая война не могла не повлиять на священника А. Ронкалли еще и по причине гибели на фронте его пяти братьев. Еще один уникальный опыт будущий папа Римский Иоанн XXIII приобрел в период с 1925 г. по 1934 г., когда он был назначен апостольским визитатором в Болгарии (с возведением в сан епископа) и стал первым апостольским делегатом в Болгарии после тысячелетнего перерыва. Пребывание среди православных дало ему возможность приобрести опыт, которого не имел ни один из его предшественников на Римской кафедре. За эти десять лет, как отмечает митрополит Никодим (Ротов), он много занимался славянской культурой, историей православия в богослужбном и культурно-бытовом отношениях, изучил болгарский и древне-славянский языки, а также русский (на котором свободно читал и немного говорил), познакомился и имел дружественные отношения с известным русским архиепископом Серафимом (Соболевым), жившим и скончавшимся в Софии. Затем он был апостольским делегатом в Турции и Греции⁶, нунцием в Париже (послом Франции в Ватикане в это время был известный французский философ Жак Маритен), в 1952 г. стал кардиналом и провозглашен патриархом Венеции.

Папой Римским он был избран 28 октября 1958 г. и, учитывая преклонный возраст, некоторые предполагали, что его понтификат будет в значительной мере носить переходный характер, однако, на это время пришлось значительные изменения в жизни Римско-Католической Церкви, включая начало работы Второго Ватиканского собора. Прежде всего, заслуживает внимания первая энциклика *Ad Petri Cathedram*, опубликованная в июне 1959 г., в которой было

⁶В ноябре 1934 г. он был назначен апостольским делегатом в Турции и Греции, с постоянным пребыванием в Стамбуле, где пробыл до ноября 1944 г. Так как Турция во время Второй мировой войны оставалась нейтральной, то она стала местом активной деятельности дипломатов и разведок разных стран. Таким образом, после начала войны с СССР посол Германии обратился с вопросом, нельзя ли получить моральную поддержку от папы Римского во время этой борьбы с атеистическим коммунизмом. Альден Гатх пишет, что в ответ архиепископ А. Ронкалли напомнил послу Германии о миллионах евреев, которых в это время убивали в Польше и Германии (Гатх А. Человек по имени Иоанн. Варшава, 1968. С. 92). См.: Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 27–56.

провозглашено основное направление деятельности нового папы Римского⁷. По словам митрополита Никодима, она, как первая, является программной и, обращаясь ко всему миру, провозглашает, что ее предмет и основное требование апостольской задачи есть «истина, единство и мир, которые надо обрести и развить, вдохновляясь любовью к ближнему». В свою очередь, незнание истины приводит ко всякого рода заблуждениям, причиняющим особенный вред, «просачиваясь в социальную область»⁸.

То есть, согласно энциклике, все бедствия, которые отравляют жизнь отдельных людей и народов, имеют единственной причиной и источником «незнание истины, а порой не просто незнание, а неуважение к истине и безрассудный отказ от нее»⁹. Причем, хотя истины природы и возможно познать посредством человеческого разума, однако, часто этот процесс приводит к результату, являющемуся смесью истины и заблуждения, что особенно очевидно в сфере религии и нравственности. Именно Слово Божие, обитая «в неприступном свете» (1 Тим 6:16), в Своей великой любви «стало плотию, и обитало с нами» (Ин 1:14) и теперь «просвещает всякого человека, приходящего в мир» (Ин 1:9), направляет его не только к полной и совершенной истине, но к добродетели и вечному блаженству. Как и св. ап. Павел призывает прийти «... в единство веры и познания Сына Божия <...> дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения, но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви» (Еф 4:13–16). Следовательно, необходимо принятие учения Евангелия всеми людьми, которые не уподоблялись бы всегда учащимся и никогда не могущим «дойти до познания истины» (2 Тим 3:7), ибо, в противном случае, под угрозой исчезновения окажутся самые основы истины, добра и цивилизации.

Действительно, настоящее время славится удивительным прогрессом в области научных исследований, на достижения чего затрачиваются огромные

⁷ *John XXIII. Ad Petri Cathedram* (29.06.1959) // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_j-xxiii_enc_29061959_ad-petri_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

⁸ *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 126, 137.

⁹ *John XXIII. Ad Petri Cathedram.* § 6.

усилия. Однако, современные люди не уделяют столько же энергии, изобретательности и энтузиазма в отношении жизни вечной на небесах, как для конечной земной жизни¹⁰.

Особенно отчетливо проявляется неуважение к истине во враждебных отношениях между людьми, тогда как Бог создал людей как братьев, а не врагов. В этой связи важнейшее значение придается такому принципу католического социального учения как универсальное (всеобщее) предназначение материальных благ¹¹. Ибо Бог дал людям землю, чтобы они трудились и возделывали ее; а каждый человек, как подчеркивается в *Ad Petri Cathedram*, получал бы от этого средства к существованию и наслаждался плодами земли. Соответственно, представители различных наций призваны трудиться на основе братского сотрудничества во имя общего процветания человеческого общества, а не только для каких-либо частных целей¹².

В дальнейшем целый ряд документов Римско-Католической Церкви, в которых затрагиваются социальные вопросы, снова обращаются к принципу всеобщего предназначения благ. Так, Пастырская конституция о Церкви в современном мире *Gaudium et Spes* Второго Ватиканского собора (07.12.1965 г.) говорит о необходимости принимать во внимание всеобщее предназначение благ, «каковы бы ни были формы собственности, приведённые в соответствие с законными установлениями народов в зависимости от различных изменчивых условий». То есть требуется, чтобы человек, законно обладающий некими вещами, понимал, что они принадлежат не только ему, а являются общими («в том смысле, что они должны приносить пользу не только ему одному, но и другим»)¹³. Затем аспекты этого принципа, названного папой Римским Иоанном Павлом II первым принципом всего этико-социального устройства¹⁴, рассматривались, например, в энцикликах *Populorum Progressio*, *Sollicitudo Rei Socialis*, *Centesimus Annus*.

¹⁰Ibid. §§ 8–10, 19.

¹¹См., напр.: Компендиум социального учения Церкви. §§ 171–185. М.: Libreria Editrice Vaticana, 2007. С. 120–128.

¹²*John XXIII*. *Ad Petri Cathedram*. § 23.

¹³*Gaudium et Spes*. Пастырская Конституция о Церкви в современном мире. 69 // Второй Ватиканский собор. Брюссель, 1992. С. 398.

¹⁴*Ioannes Paulus II*. *Laborem Exercens*. § 19 (14.09.1981) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_paul_ii/encyclicals/documents/hf_jpii_enc_14091981_laborem-exercens_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

Важнейшей составляющей знания об истине и основанием подходов к социальной жизни является учение о бессмертии. Митр. Никодим в ходе анализа энциклики *Ad Petri Cathedram* особо подчеркивает, что именно это учение наполняет человеческое существование глубоким содержанием, а без него разрушается всякий смысл жизни¹⁵. В результате человек, злоупотребляя своим разумом, может оказаться хуже животных и уподобиться Каину, пролившему кровь своего брата¹⁶.

В контексте разговора о «единстве, согласии и мире» эта проблема рассматривается как в отношениях между государствами (особенно учитывая, что глобальный военный конфликт при наличии чудовищного современного вооружения приведет к уничтожению и победителя, и побежденного¹⁷, о чем позже речь пойдет в энциклике *Pacem in Terris* (11.04.1963 г.)¹⁸, так и между классами (конфликт которых так же может привести к беспорядкам, разгулу толпы, кровопролитию). В этом последнем аспекте в *Ad Petri Cathedram* цитируется энциклика *Rerum novarum* (1891 г.)¹⁹, положившая начало современному католическому социальному учению и продемонстрировавшая основные социально-экономические проблемы индустриального общества и ошибочность как либерального, так и социалистического путей развития. Характеризуя актуальность этой энциклики, можно сослаться на митр. Никодима, писавшего: «Как бы мы ни относились к высказываниям папы Льва XIII по социальным вопросам, нельзя не признать, что никто из его предшественников и ближайших преемников не акцентировал так вопрос на неудовлетворительном положении трудящихся»²⁰.

В *Rerum novarum* папа Римский Лев XIII, уподобляя государственное устройство человеческому телу, утверждал, что как гармония человеческого тела отражает расположение его частей, так и по природе политического организма классы в нем должны жить в гармонии и согласии, поддерживая его

¹⁵ *Никодим (Потов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 128.

¹⁶ *John XXIII.* *Ad Petri Cathedram.* § 25.

¹⁷ *Ibid.* § 34.

¹⁸ *John XXIII.* *Pacem in Terris* (11.04.1963) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_jxxiii_enc_11041963_pacem_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

¹⁹ *Leo XIII.* *Rerum Novarum* (15.05.1891) // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/leo_xiii/encyclicals/documents/hf_lxiii_enc_15051891_rerum-novarum_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

²⁰ *Никодим (Потов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 129–130.

баланс. То есть все нуждаются друг в друге: капитал не может существовать без труда, а труд — без капитала²¹.

Это означает и право для всех классов и категорий граждан отстаивать свои интересы, но с соблюдением закона, без насилия и с соблюдением прав других лиц. Раз все люди — братья, то их разногласия должны улаживаться дружественными договоренностями в братской любви друг ко другу. Энциклика говорит и о значительном изменении структуры общества (прежде всего о расширении возможностей для рядовых граждан перейти в высшие слои общества), и об улучшении условий труда и жизни наемного персонала, хотя и признает, что впереди предстоит долгая дорога. Прежде всего, это связано с различным пониманием прав собственности и стремлением ряда группировок получить несправедливые односторонние выгоды. В качестве еще одной нерешенной проблемой называется безработица. Выражая сочувствие в отношении работников, которые вынуждены пребывать в праздности и не имеют возможности заработать для своей семьи честным путем хлеб насущный, энциклика призывает проявить к ним сострадание по примеру Спасителя, проявившему ее к народу, который следовал за Ним, не имея пищи (Мк 8:2)²².

Соответственно, занимающим ответственные посты в различных областях человеческой деятельности предлагается осознать, что от них существенным образом зависит судьба работников, и не только соблюдать права персонала на соответствующую оплату труда, но и видеть в них личности и, кроме того — братьев. Важнейшим делом признается приведение в гармонию прав и обязанностей работодателей и персонала, а организации, представляющие их интересы, должны стать похожими не на армии, готовые к атаке или обороне, а на мост, соединяющий различные берега.

Рассматривая эти идеи, митр. Никодим особое внимание обратил на желание папы Иоанна XXIII не просто обеспечить получение работниками большего количества плодов своего труда, но дать им возможность считать себя партнерами по отношению ко всем сторонам деятельности предприятия. Однако, характеризуя перспективы решения социально-экономических проблем с соблюдением законности, «в братской взаимной любви», митр. Никодим замечает, что этот совет является «искренним, но наивным», а о том, что он «не исполнился

²¹*Leo XIII. Rerum Novarum. § 19; John XXIII. Ad Petri Cathedram. § 37.*

²²*John XXIII. Ad Petri Cathedram. §§ 40, 43, 44.*

в земной реальности, видно из энциклики преемника папы Иоанна XXIII папы Павла VI “Популорум прогрессии”»²³.

Особо в энциклике подчеркивается, что нравственный прогресс не должен отставать от прогресса экономического. Таким образом, в *Ad Petri Cathedram* поставлен вопрос о том, что борьба за изобилие материальных благ и возможность пользования благами цивилизации не должна быть важнее стремления к тому, что выше материальных вещей и относится к бессмертной душе. Как и заповедал Спаситель: «Ибо какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит?» (Мк 8:36; ср. Мф 16:26). При этом особо указывается, что решение вопроса о приоритете ценностей определяет и понимание достоинства человека и христианского достоинства, а так же роль семьи в обществе (тем более, что именно в семью уходит своими корнями нравственный прогресс). В конечном итоге прогресс и благосостояние всего общества в целом обеспечивается в значительной степени именно прочностью домашнего очага²⁴.

Тем же, кто страдает от экономических трудностей (имеет проблемы с жильем, сложности с содержанием семьи и так далее), необходимо помнить, что мы «не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего» (Евр 13:14), а страдания в этой жизни служат для очищения души и благодаря им христианин может через любовь стать причастным тому делу, которое пришел исполнить Иисус Христос. Спасение осуществляется через страдание и смерть Спасителя. Своим примером Иисус Христос учит нас нести крест, который плоть и мир налагают на плечи Его учеников, и последователи Христа призваны нести свой крест, как Он и заповедал: «...если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Лк 9:23). Важнейшим приоритетом Церкви должна быть забота о неимущих и отношениях между классами в направлении их к христианской добродетели справедливости. Ибо существует реальная опасность, что враги Церкви могут легко воспользоваться проявлением несправедливости, чтобы привлечь обиженных на свою сторону путем ложных обещаний.

Таким образом, Церкви необходимо показать, что она не враждебна низшим социальным группам, а заботиться о них. Весьма актуальной является деятельность Церкви по продвижению и внедрению социальных взглядов и соци-

²³Ibid. §§ 46–47; *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 129–130.

²⁴Ibid. §§ 48, 52; Там же. С. 130.

альных норм, которые позволяли бы ликвидировать несправедливость и осуществить лучшее и более справедливое распределение материальных благ. Именно христианское социальное учение содержит принципы, реализация которых в состоянии обеспечить на практике права низших классов²⁵.

Особого внимания заслуживает отмеченный митр. Никодимом один из основных принципов осознания предлагаемых идей, требующий, согласно блаж. Августину, «единства в необходимом, свободы в неопределенном, любви во всем»²⁶. Таким образом, стремящиеся к тому миру, который оставил нам Спаситель («Мир оставляю вам, мир Мой даю вам; не так, как мир дает» (Ин 14:27)), должны быть готовы отказаться от собственных интересов и преимуществ ради правды и справедливости²⁷, в соответствии с Его словами: «Ищите же прежде Царства Божия и правды Его» (Мф 6:33).

Значительным этапом в развитии католического социального учения стала энциклика *Mater et Magistra*, опубликованная 15 мая 1961 г. к 70-летию со дня выхода энциклики *Rerum Novarum* (1891 г.). За эти 70 лет, да и за годы, минувшие со дня выхода в свет энциклики *Quadragesimo Anno*²⁸, посвященной 40-летию *Rerum Novarum*, произошли значительные перемены в научной, технической и экономической области. Среди них: открытие возможностей применения ядерной энергии в военных и мирных целях, развитие производства в области синтетической химии, распространение автоматизации на производстве, модернизация сельского хозяйства, развитие средств связи (особенно радио и телевидения) и транспорта, начало освоения межпланетного пространства.

Что касается социальной сферы, то произошло существенное развитие социального страхования и социального обеспечения в ряде стран, подъем образования, стали более доступны товары первой необходимости, уменьшились межклассовые барьеры. Хотя все это сопровождается увеличивающимся дисбалансом между сельским хозяйством и промышленностью, а также неравномерностью развития между странами и регионами. При этом в политической сфере

²⁵Ibid. §§ 125, 127–128.

²⁶См.: Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 132.

²⁷*John XXIII. Ad Petri Cathedram*. § 95.

²⁸*Pius XI. Quadragesimo Anno* (05.15.1931) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_pxi_enc_19310515_quadragesimo-anno_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

происходит вовлечение все большего числа граждан в общественную жизнь и распад системы колониализма²⁹.

Христианство соединяет небо с землей и охватывает всего человека целиком (душу и тело, интеллект и волю), побуждает его поднять свой ум выше меняющихся условий этого земного существования и достичь вечной жизни на небесах. Сам Господь не только сказал: «Я есмь путь и истина и жизнь» (Ин 14:6) и «Я свет миру» (Ин 8:12); но и проявил заботу о своих голодных последователях, чудесным образом умножив хлеба (Мк 8:2–9). Соответственно, митр. Никодим обратил внимание на исходные положения энциклики *Mater et Magistra*, напоминающей, что Церковь, действуя по примеру Спасителя, в силу данных ей небесных полномочий, «имеет право и обязанность научать законам, вытекающим из Откровения и из естественного права в отношении социальной жизни <...> Если <...> существуют проблемы <...>, то нет сомнения, что их решение не может абстрагироваться от религиозных и нравственных принципов, которыми должны руководствоваться в своей жизни не только отдельные лица, но также и все человечество»³⁰.

В тексте энциклики заметно значительное влияние идей христианского персонализма. При этом особо выделяется важнейший принцип католического социального учения, заключающийся в признании того, что человек как личность является основанием, причиной и целью любого социального института. Именно этот принцип призван гарантировать священное достоинство индивида, особенно учитывая, что люди по своей природе являются социальными существами³¹. Среди первых положений энциклики поднимается вопрос о личной инициативе и вмешательстве государственной власти в экономические области и отмечается, что экономическая жизнь вытекает из личной инициативы отдельных граждан, действующих либо в индивидуальном порядке, либо в разных формах объединений, имеющих целью достижение общих интересов. Государственные органы обязаны в этом активно участвовать, чтобы содействовать развитию производства для социального прогресса на пользу всем гражданам. Также неотъемлемой обязанностью государства является охрана прав челове-

²⁹ *John XXIII. Mater et Magistra. §§ 46–49 (15.05.1961) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_jxxiii_enc_15051961_mater_en.html (дата обращения: 12.07.2011).*

³⁰ *Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 325–326, 332; John XXIII. Mater et Magistra. §§ 2–3.*

³¹ *Ibid. §§ 219–220.*

ской личности, среди которых особенно отмечается право человека быть ответственным за содержание себя и своей семьи, что осуществляется путем свободной производительной деятельности. Как показал опыт развития цивилизации, общество, в котором нет места личной инициативе людей, неизбежно обречено на политическую тиранию, застой в экономике, дефицит товаров и услуг. Тогда как недостаточное или полное отсутствие политико-экономической активности государства ведет к беспорядку, беспощадной эксплуатации бедных сильными мира сего (которые появляются во всякой стране, как плевелы среди пшеницы), мало связывающими себя с вопросами морали. Показательно, что во второй половине 1960-х гг., в условиях весьма скромного уровня жизни людей при плановой советской экономике и командно-административной системе управления в СССР, митр. Никодим, комментируя энциклику *Mater et Magistra*, заметил: «В любой экономической системе должна быть допущена свобода плодотворной производительной деятельности»³².

Для осуществления этих идей важнейшим признается один из основных принципов католического социального учения — принцип субсидиарности (рассматриваемый как «фундаментальный принцип социальной философии непоколебимый и неизменный»³³, присутствующий уже в *Rerum Novarum*, а отчетливо сформулированный в *Quadragesimo Anno*³⁴. Так, и митр. Никодим обратил, в частности, внимание на такие положения энциклики как то, что «государство должно приходить на помощь слабому предприятию, но не имеет права посягать на собственность и свободу этого предприятия (не говоря уже о национализации его)», а также «участие государства в области экономики не должно ограничивать свободу и инициативу отдельных граждан»³⁵.

³² Там же. С. 334–335; *Ibid.* §§ 55–58.

³³ *Ibid.* § 54.

³⁴ *Pius XI. Quadragesimo Anno*. § 80. Одно из развернутых определений этого принципа содержится в «Компендиуме социального учения Церкви»: «Насколько незаконно отнимать у индивидуумов задачу, с которой они могут справиться собственными силами и собственным трудолюбием, и поручать ее общине, настолько же несправедливо передавать большему и более высокому уровню обществу то, что могут сделать меньшие и нижестоящие общины. Это одновременно серьезный вред и потрясение правильного общественного порядка потому, что естественная цель всякого вмешательства со стороны общества — помочь членам социального тела, восполняя недостающее, а не разрушить их или поглотить» (см.: Компендиум социального учения Церкви. § 186. С. 129).

³⁵ *Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский*. С. 333–334; *John XXIII. Mater et Magistra*. §§ 51–54, 117.

В качестве одной из тенденций в энциклике рассмотрены особенности современного развития социальных отношений. В XX в. многие люди получили возможность расширить свои права, в том числе в экономической и социальной области (в частности, в сферах здравоохранения, образования, профессиональной подготовки, жилищных условий, труда и отдыха). Кроме того, значительный прогресс прессы, кино, радио и телевидения обеспечил больше возможностей для каждого принимать участие в истории всего человечества. В то же время, перманентное расширение форм объединений людей приносит с собой множество ограничительных законов и положений во многих областях жизни, сужая сферу свободы деятельности человека. Таким образом, создается атмосфера, в которой становится трудно мыслить независимо от внешних влияний, действовать по своей собственной инициативе, выражать свою личность. Неизбежно возникает вопрос — приведет ли это все к неизбежному превращению людей в автоматы. Энциклика отрицательно отвечает на этот вопрос, отражая оптимизм папы Римского Иоанна XXIII и его уверенность, что люди в состоянии контролировать эти процессы. Важнейшим требованием для этого является осознание людьми, облеченными государственной властью, общего блага (стремление к которому является одним из основных принципов католического социального учения) и создание условий для более полного развития человеческой личности. Кроме того, жизненно необходимо, чтобы организации и предприятия были бы реально независимы и сотрудничали, согласовывая преследование своего собственного интереса с требованиями общего блага³⁶.

Одной из тем энциклики является справедливая оплата труда. Указывается на значительные проблемы в этой области, причем не только в бедных странах. Даже в экономически развитых странах существуют виды деятельности, имеющие небольшую или вообще сомнительную ценность, но вознаграждающиеся непропорционально высоко. Тогда как целые категории честных работников, занятых тяжелым трудом, получают скудное вознаграждение, которое является совершенно недостаточным для удовлетворения основных жизненных потребностей. Причем уровень оплаты никоим образом не соответствует их вкладу в прибыль компании, в которой работают, и в национальную экономику в целом. Следовательно, оплата труда не может быть отдана на откуп законам рынка и оставлена на волю того, кто сильнее. Она должна быть справедливой, то есть позволяющей рабочим иметь подлинно человеческие условия жизни и достойно

³⁶Ibid. §§ 59–67.

выполнять свои обязательства в семье, а также отражать вклад в экономическое развитие компании и общее благо общества. С вопросами оплаты труда тесно связана актуальная проблема, заключающаяся в необходимости одновременно развития и экономического, и социального прогресса. Митр. Никодим особо отметил эту задачу и обратил внимание на слова энциклики о том, что «экономическое богатство народа зависит не только от общего обилия благ, но еще более от их справедливого распределения для обеспечения личного развития членов общества, что и является подлинным назначением народного хозяйства». При этом проблема распределения рассматривается в достаточно широком аспекте, включая необходимость избегать образования привилегированных категорий и в среде самих рабочих, справедливое соотношение между заработной платой и ценами, уменьшение диспропорций между различными секторами народного хозяйства³⁷.

Одной из особенностей энциклики *Mater et Magistra* является ее обращение к рассмотрению одного из основных понятий католического социального учения — «общего блага» — на международном уровне, что должно означать предотвращение всех форм недобросовестной конкуренции между экономиками различных стран и укрепление взаимного сотрудничества на основе доброй воли в развитии экономически менее развитых стран. В отношении реализации принципа справедливости на производстве энциклика говорит не только о распределении материальных благ, но также и об устройстве предприятий. Природа человека требует, чтобы он мог выразить себя в своей работе и тем самым самосовершенствоваться. В этой связи митр. Никодим подчеркнул положение энциклики о том, что если условия экономической системы противоречат человеческому достоинству работников, ослабляют их чувство ответственности, препятствуют проявлению личной инициативы, то такая экономическая система не может быть названа справедливой, даже при достижении высокого уровня производства материальных ценностей и распределении их согласно требованию справедливости³⁸.

В целях реализации принципа общего блага, согласно *Mater et Magistra*, важным является сохранение и поддержка малых и средних предприятий, а также семейной и кооперативной формы собственности. Их участникам предстоит в полной мере сознавать значимость своей деятельности, сохранять чувство от-

³⁷ Там же. С. 338–339; Ibid. §§ 70–79.

³⁸ Там же. С. 339–340; Ibid. §§ 80–83.

ветственности и дух сотрудничества. При этом участие трудящихся в управлении должно распространяться как на средние, так и на крупные предприятия; как на предприятия частной, так и общественной формы собственности. В результате предприятие должно стать подлинно человеческим сообществом, заботящемся о потребностях и состоянии каждого своего представителя. Речь в энциклике идет о том, что привлечение персонала к управлению фирмы согласуется не только с природой человека, но и с последними достижениями в экономической, социальной и политической сферах³⁹. Необходимость заботиться о персонале обусловлена и развитием научно-технического прогресса, требующего кадров нового качества, для чего им необходимо свободное время и образование культурное, нравственное и религиозное. Формирование атмосферы, в которой работники должны брать на себя больше ответственности в сфере своей деятельности, оказывает влияние и на политику, ибо граждане все больше осознают свою ответственность за реализацию общего блага во всех сферах жизни. Оценивая эти предложения, митр. Никодим отметил, что они «являются вполне резонными и положительными по своему замыслу». Однако, ряд его идей митр. Никодим считает звучащими «несколько идеалистически и, пожалуй, больше как пожелание, чем как конструктивная программа»⁴⁰.

В этой связи одной из тем, не теряющих свою актуальность, является тема частной собственности⁴¹. Папа Иоанн XXIII говорит, что современные экономические условия порождают сомнения — не утратил ли свою силу один из принципов социально-экономического порядка, а именно, принцип естественного права на частную собственность. Однако, он считает такие сомнения неосновательными и настаивает на непреходящей ценности этого права, являющегося частью естественного порядка. В этой связи митр. Никодим говорит о повторении в несколько измененном виде папой Иоанном XXIII тех же доводов,

³⁹Этот подход можно видеть в современных гуманистических школах менеджмента.

⁴⁰«Папа, в частности, пишет, что для этого (то есть для реализации сказанного выше. — М. Н.) требуется, чтобы отношения между предпринимателями и руководителями, с одной стороны, и людьми, приносящими свой труд, с другой, были проникнуты уважением, взаимным признанием достоинства, пониманием, духом честного деятельного сотрудничества, интересом к общему делу, чтобы труд понимался и переживался всеми членами предприятия не только как источник дохода, но и как исполнение порученного им долга и как служение на общую пользу» (Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 340; *John XXIII. Mater et Magistra*. §§ 85, 90–96).

⁴¹На эту тему см., напр.: *Экземплярский В.* Учение древней Церкви о собственности и милости. Киев, 1910. 279 с.

которые были приведены в *Ad Petri Cathedram*, и его представлении о «примате личности перед обществом»⁴². Энциклика настаивает на необходимости этого права для реализации личной инициативы в экономической сфере. В качестве еще одного аргумента приводится довод, что в условиях политических режимов, которые не признают права частной собственности, часто значительно ограничена свобода. Таким образом, осуществление свобод личности находит свои гарантии в праве собственности. Но все это папа Иоанн XXIII признает недостаточным и выдвигает настоятельное требование по более широкому распространению этого права на все классы общества. В частности, среди направлений расширения действия права частной собственности называется приобретение более широкими слоями населения домов, земельных участков, оборудования (ремесленниками и владельцами семейных ферм), акций коммерческих предприятий⁴³.

Однако, все это отнюдь не отрицает законного права государства иметь в собственности средства производства, особенно, когда это столь важно для общества, что отдельным лицам передано быть не может. Причем сегодня объем государственной и общественной собственности неуклонно растет, что обусловлено требованием расширения государственных функций для реализации общего блага. В этом необходимым ограничением является следование принципу субсидиарности⁴⁴. Необходимым является поручение управления государственными предприятиями людям с хорошей репутацией, имеющим необходимый опыт и способности, а так же острое чувство ответственности перед своей страной. Кроме того, их деятельность должна постоянно контролироваться, чтобы исключить любую возможность концентрации неоправданной экономической власти в руках немногих должностных лиц государства в ущерб интересов общества⁴⁵.

При этом в энциклике проводится идея, что частная собственность неразрывно связана с определенной социальной функцией, то есть собственность не должна быть мертвым капиталом. О чем шла речь уже в первой энциклике, посвященной социальным вопросам *Rerum Novarum*, требовавшей от всякого, по-

⁴²Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 341–342; *John XXIII. Mater et Magistra*. § 109.

⁴³Там же. С. 341–342; *Ibid.* §§ 108–115.

⁴⁴*Pius XI. Quadragesimo anno*. §§ 23, 80.

⁴⁵Там же. С. 343; *John XXIII. Mater et Magistra*. §§ 116–118.

лучившего от щедрости Бога обилие благ телесных или духовных, пользоваться ими как для собственного совершенствования, так и для помощи другим. Тем более, что, несмотря на расширение сферы деятельности государства, как замечено в *Mater et Magistra*, оно не всегда может выявить и решить проблемы реально нуждающихся людей. Таким образом, еще остается значительное поле деятельности для человеческой отзывчивости и христианского милосердия, особенно в сферах, требующих проявления духовных ценностей, где усилия отдельных лиц или групп бывают более эффективными, чем деятельность государства. Как и Спаситель не требует упразднения частной собственности, но приглашает преобразовывать материальные блага в духовные: «Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут, но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут» (Мф 6:19–21). При этом значимость благотворительности весьма высока в глазах Господа, считающего, что «...так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне» (Мф 25:40)⁴⁶.

Одной из основных тем *Mater et Magistra* является рассмотрение новых аспектов социальных проблем в дополнение к тем, которые уже поднимались в предыдущих энцикликах, начиная с *Rerum Novarum*. История показала, что требования справедливости должны быть распространены как на отношения наемного персонала и руководства, так и на отношения между секторами экономики, между более экономически развитыми регионами и менее развитыми (как внутри отдельных стран, так и на международном уровне). Недостаточное внимание к этим аспектам делало католическое социальное учение менее актуальным для значительного количества людей, так как их проблемам уделялось явно недостаточное влияние.

Таким образом, среди основных вопросов в энциклике рассмотрено положение в сельском хозяйстве — значительное отставание темпов его развития от отраслей промышленности и услуг, более низкий уровень доходов в этом секторе, худшие условия жизни. Насущными задачами в сельскохозяйственной сфере энциклика называет улучшение: разнообразных видов транспортного сообщения и средств связи, обеспечения жителей промышленными товарами, снабжения питьевой водой, жилищем и медицинской помощью, возможностей получения

⁴⁶ *Leo XIII. Rerum Novarum. § 22; John XXIII. Mater et Magistra. §§ 119–121; Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 343–344.*

образования, условий для религиозной жизни, а также отдыха и развлечений. В противном случае, неизбежно продолжение миграции сельскохозяйственного населения в города (куда привлекает, в частности, соблазн новизны и приключений, привлекательность перспективы получения легких денег, больше свободы действий, улучшение бытовых условий)⁴⁷.

Кроме этого в энциклике предложена целая программа необходимых преобразований в налогообложении, кредитовании, социальном страховании, ценообразовании, развитии смежных отраслей и корректировка структуры земледелия. Так, говорится о формировании справедливого налогообложения, основанного на принципе общего блага. Для этого (если учесть еще и особенности сельского хозяйства, в котором возвращение вложений подвержено значительному риску и требует весьма значительного времени) необходима специальная государственная кредитная политика и создание кредитных банков, обеспечивших бы сельское хозяйство средствами при умеренной процентной ставке. Кроме того, принципы справедливости и равенства предполагают развитие двух форм страхования для сферы сельского хозяйства: одна — для страхования продукции, а другая — непосредственно для работников и их семей. В целом системы социального страхования и социального обеспечения могли бы внести «наиболее эффективный вклад в общее распределение национального дохода в соответствии с принципами справедливости и равенства». И в итоге могли бы сыграть важную роль в сокращении дисбаланса между различными категориями граждан⁴⁸.

Одним из наиболее важных направлений поддержки сельского хозяйства, как отмечается в энциклике, является формирование протекционистской системы ценообразования. В частности, это обосновывается тем, что цена сельскохозяйственной продукции представляет собой, по большей части, не выгоду от вложенного капитала, а вознаграждение за труд. И хотя сельскохозяйственная продукция в основном предназначена для удовлетворения первичных потребностей человека, что требует доступных для всех потребителей цен на нее, однако, энциклика не считает это достаточным аргументом, чтобы занятые в этой отрасли были лишены средств, необходимых для достойного уровня жизни, были бы обречены на социальную и экономическую неполноценность. Это противоречило бы одному из основных принципов католического социального учения —

⁴⁷ *John XXIII. Mater et Magistra. §§ 122–130.*

⁴⁸ *Ibid. §§ 131–136.*

принципу общего блага. В данном контексте папа Римский Иоанн XXIII напомнил и идеи энциклики *Quadragesimo Anno* (1931 г.), говорившей о правильных пропорциях и в системе оплаты труда, и в области ценообразования на различную продукцию (в том числе сельского хозяйства, промышленности и т.д.). Для развития сельскохозяйственной сферы насущным является и развитие отраслей, занятых хранением, переработкой и транспортировкой продукции этой отрасли⁴⁹.

В связи с разнообразием условий деятельности, ставится под сомнение возможность априорно определить некую однозначную структуру функционирования сельскохозяйственного предприятия. При этом, исходя из гуманистической христианской концепции человека и семьи, моделью, наиболее соответствующей идеалу, признается семейная ферма. Именно для поддержки такого рода сельскохозяйственных предприятий предлагается сконцентрировать усилия, чтобы они, прежде всего, были в состоянии давать доход, обеспечивающий достойный уровень жизни. Для этого фермерам, в частности, должны быть предоставлена консультативная помощь по информированию о новейших методах производства. Важнейшим является объединение сельскохозяйственных производителей в кооперативы, а также их активное участие в общественной жизни в составе профессиональных организаций. При этом сами труженики сельского хозяйства призваны быть активными в формировании основ для экономического, социального и культурного совершенствования в своем секторе. В качестве важнейших принципов, на основании которых должно развиваться сельское хозяйство, папа Иоанн XXIII называет сотрудничество и солидарность (один из основных принципов католического социального учения⁵⁰). Жизнь и деятельность в этой сфере происходит в величественном храме творения, в тесной связи с жизнью растений и животных, которая постоянно напоминает о Боге. Занятые в сельском хозяйстве не могут не оценить благородство деятельности, к которой призваны. Результат их труда (достижение которого очевидным образом зависит от Бога) необходим как для пропитания всего человечества, так и для деятельности людей в производственном секторе. Причем и само сельское хозяйство предъявляет спрос на продукцию ряда отраслей и является причиной, требующей развития значительного количества производств⁵¹.

⁴⁹Ibid. §§ 137–141.

⁵⁰Компендиум социального учения Церкви. §§ 192–196. С. 133–137.

⁵¹*John XXIII. Mater et Magistra.* §§ 142–146.

Митр. Никодим закономерно обратил особое внимание на проблемы развития сельского хозяйства, поднятые в энциклике *Mater et Magistra*. По его мнению, «трезвая оценка реальных событий современности папой Иоанном XXIII более всего проявляется в его размышлениях о сельских тружениках, о том, на каких основах должна строиться их деятельность». Тем более, что, по мысли папы Иоанна XXIII, именно в земледельчестве человеческая личность находит много побуждений для своего развития, следовательно «этот труд нужно воспринимать и переживать как призвание и как миссию, как ответ на призыв Бога к участию в осуществлении замыслов Его Провидения в истории, как благоую обязанность возвышать самих себя и других и как свой вклад в человеческую культуру»⁵².

Наряду с рассмотрением предложений и проблем этой отрасли, митр. Никодим остановился и на таких важнейших принципах функционирования сельского хозяйства, выделенных в энциклике, как солидарность и сотрудничество, отметив их необходимость, ибо «одинокое голоса почти никогда не имеют возможности быть услышанными». В связи с чем сельскохозяйственным труженикам необходимо продемонстрировать солидарность и сотрудничество в создании кооперативов и профессиональных объединений, необходимых для использования достижений научно-технического прогресса, для создания протекционистской системы ценообразования, для достижения паритета с прочими секторами. Интересно, что вопрос о преодолении разрыва, несоответствия между городом и деревней (так называемые «ножницы») был одним из тех, которые были поставлены в России после революционных событий 1917 г.⁵³ Насколько эти мероприятия в сельском хозяйстве были и остаются актуальными мы можем видеть из ситуации в России и в настоящее время, и в 1960-х гг. в СССР (когда вышла эта энциклика и труд митр. Никодима). Заметим, что к выходу *Mater et Magistra* положение в сельскохозяйственных районах в СССР было не особо блестящим. Здесь можно отметить проблемы практически во всех направлениях, затронутых в энциклике: это и жесткое налогообложение колхозников, сочетавшееся с копеечной оплатой за трудодни, и мизерные пенсии для колхозников, и униженное социальное положение сельскохозяйственного населения (вплоть до проблематичности с выездом из колхоза в связи препятствиями в получении паспортов). Что же касается семейных ферм (которые, как отмечалось выше,

⁵²См.: Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 350.

⁵³Там же. С. 344–350; Ibid. §§ 123–149.

папа Иоанн XXIII, исходя из гуманистической христианской концепции, считал моделью, наиболее соответствующей идеалу), то об их существовании в СССР и речи быть не могло. Насколько современная Россия продвинулась в экономическом и гуманистическом развитии сельскохозяйственных регионов можно видеть, например, по миграции в наиболее крупные города, по сложности со страхованием урожая (особенно ярко проявившейся во время неурожая лета 2010 г.) и т.д. Показательным является то, что к настоящему времени субсидии в странах ЕС достигли 45–50% стоимости произведенной фермерами товарной продукции, в Японии и Финляндии — 70%, в России — 3,5%⁵⁴.

Наряду с проблемами в сельском хозяйстве в энциклике говорится и о диспропорциях между экономически развитыми и отсталыми регионами отдельных государств. Для устранения этого насущной является реализация специальной социально-экономической политики, направленной на развитие предпринимательской инициативы, более полное использование местных ресурсов, содействие занятости. Такая политика должна принимать во внимание предложение и миграцию рабочей силы, оплату труда, особенности систем налогообложения и кредитования, возможности инвестирования. В качестве важнейших принципов социально-экономической политики выделяются общее благо и солидарность⁵⁵.

Особенностью *Mater et Magistra* является то, что в ней рассмотрены проблемы диспропорциональности развития регионов не только на уровне отдельных государств, но и в масштабе всего человечества. Ибо человеческая солидарность и христианское братство требуют устранения этих проблем, для чего необходимо сотрудничество между народами для облегчения движения передовых технологий, капитала, людей и товаров. То есть необходимо следовать словам Христа: «Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою: и мы должны полагать души свои за братьев. А кто имеет достаток в мире, но, видя брата своего в нужде, затворяет от него сердце свое, — как пребывает в том любовь Божия?» (1 Ин 3:16–17). Принципы справедливости и гуманности требуют и конкретной практической помощи голодающим в ряде стран. Осознавая, что от перепроизводства сельскохозяйственной продукции в ряде стран

⁵⁴ *Нешадин А.* Государственные субсидии на Западе составляют до 70% стоимости сельскохозяйственной продукции // Ежедневное аграрное обозрение. URL: <http://agroobzor.ru/zar/a-123.html> (дата обращения: 12.07.2011).

⁵⁵ *John XXIII.* *Mater et Magistra.* §§ 150–152.

может уменьшиться цена и доход ее производителей (для поддержания которого периодически происходит уничтожение продукции), энциклика призывает к принятию мер к минимизации последствий от возможного перепроизводства сельскохозяйственной продукции, не противоречащих оказанию помощи голодающим. Принцип солидарности, связывающий всех людей как членов единой семьи, делает невозможным для богатых стран равнодушно смотреть на голод и нищету в других странах, граждане которых не могут пользоваться даже элементарными правами человека⁵⁶.

В наше время страны становятся все более и более зависимыми друг от друга, и это не позволит установить прочный мир, если сохранятся вопиющие социально-экономические дисбалансы между государствами. При этом признается, что экстренная продовольственная помощь не может решить существующие проблемы, связанные с примитивным состоянием экономики ряда стран. Таким образом, единственным действенным средством от такой болезни может быть только научно-техническое содействие и помощь в профессиональном обучении кадров для ускорения экономического развития. Но и этого недостаточно. Опираясь на опыт экономически развитых стран, энциклика говорит о необходимости одновременного и экономического, и социального развития. При всей важности развития экономики и повышения эффективности производства еще требует выполнения принцип справедливости в распределении национального богатства в каждом обществе, без чего невозможно решение социальных проблем⁵⁷.

Еще одной актуальной темой, ставшей особенно актуальной в середине XX в., является неокOLONиализм. Оценивая позицию по этому вопросу папы Иоанна XXIII, митр. Никодим говорит, что он «являлся настойчивым проповедником уважения к национальным особенностям развивающихся стран»⁵⁸. Экономически развивающиеся страны обладают своей собственной индивидуальностью и традициями. Оказывая им помощь, другие государства должны признавать и учитывать эту индивидуальность. Кроме того, существует еще опасное искушение, которому нельзя поддаваться: предоставлять техническую и финансовую помощь с целью получения контроля над политической ситуацией в бедных странах, что фактически было бы новой формой колониализма. Энциклика

⁵⁶Ibid. §§ 153–163.

⁵⁷Ibid. §§ 153–168.

⁵⁸Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 353.

предупреждает, что такие действия, кроме всего, оказывают вредное воздействие на международные отношения и представляют собой угрозу для мира во всем мире⁵⁹.

При всем том, как замечает митр. Никодим, папа Иоанн XXIII напоминает, что научно-технический прогресс, экономическое развитие и улучшение условий жизни (будучи положительными элементами цивилизации) не являются высшими человеческими ценностями, а также с огорчением отмечает, что в экономически развитых странах множество людей забыло или отвергло духовные ценности⁶⁰. Причем такое отношение может распространяться как заболевание, заражая и экономически менее развитые страны, сохранившие человеческие ценности, лежащие в основе нравственности. В этой связи важнейшую роль энциклика отводит Церкви, которая, присутствуя во многих местах на земле, стремиться помогать людям. Христиане призваны улучшать социально-экономические условия жизни, совершенствовать общественные институты, предотвращать насилие над человеческим достоинством. При этом Церковь призвана стремиться к сверхприродному единству во всеобщей любви, но не к внешнему единообразию, ограничивающему народы⁶¹.

Еще одной актуальной проблемой, рассмотренной в *Mater et Magistra*, является опережение темпов роста населения (прежде всего благодаря улучшению медицинского обслуживания и снижения детской смертности в бедных странах) по сравнению с экономическим развитием (особенно над увеличением производства продуктов питания). В этой связи папа Иоанн XXIII критикует мнение о необходимости сокращения рождаемости. По его мнению, Бог по Своей благодати и премудрости заложил в природу почти неисчерпаемые ресурсы и дал человеку разум пользоваться ими для обеспечения средств к существованию. Следовательно, решение проблемы не может умалить установленный Богом нравственный порядок и быть враждебным человеческой жизни в самом ее источнике, а должно углубить и расширить власть человека над природой на основе научно-технического прогресса (который открывает практически безграничные горизонты). Особо важная роль должна принадлежать общемировому сотрудничеству с целью плодотворного обмена знаниями, капиталом и рабочей силой. Что касается сложностей, с которыми сталкиваются более бедные стра-

⁵⁹ *John XXIII. Mater et Magistra. §§ 169–172.*

⁶⁰ *Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 353–354.*

⁶¹ *Ibid. §§ 175–181.*

ны, то чаще всего они обусловлены, как отмечается в энциклике, недостатками организации в социальной и экономической сферах и слабой солидарностью людей. При этом недопустимо решать проблемы методами, противоречащими достоинству человека и основанными на материалистическом понимании жизни. Единственно возможный выход энциклика видит в социально-экономическом прогрессе отдельных людей и всего человеческого общества, опираясь на истинно гуманистические ценности, охраняющие достоинства человека и признающие ценность каждой отдельной человеческой жизни⁶².

Папа призвал всех людей признать тот факт, что жизнь человека священна и дается Богом. Те же, кто попирает законы, установленные Богом, оскорбляют величие Бога, унижают человечество, а также истощают жизнеспособность политического сообщества, членами которого являются. Таким образом, признается необходимым провозгласить, что жизнь человека передается при помощи семьи, основанной на браке, возведенном для христиан в таинство. Огромное значение в этом контексте имеет культурное и религиозное образование детей, что является правом и обязанностью родителей по отношению к молодому поколению. Для достижения этого наиболее эффективной является благодатная помощь Церкви. Таким образом, Церкви должно быть предоставлено право и полная свобода в осуществлении этой миссии.

Книга Бытия повествует, как Бог дал людям две заповеди (Быт 1:28): передавать жизнь («плодитесь и размножайтесь») и владычествовать над природой («наполняйте землю, и обладайте ею»). Очевидно, что вторая из этих заповедей говорит не об уничтожении природы, а о господстве над нею для служения человеческой жизни. В этой связи митр. Никодим отмечает, что папа Иоанн XXIII с печалью указал на «одно из самых тяжких противоречий, омрачающих нашу эпоху: с одной стороны — нищета и голод, с другой — широкое использование научных открытий, технических изобретений и экономических богатств не для улучшения условий жизни, а для изготовления ужасных орудий разрушения и смерти. Именно это, а не быстрый рост населения, внушает всем мыслящим людям тревогу за судьбу мира»⁶³. Тогда как Бог даровал человечеству достаточные средства, чтобы достойно разрешать проблемы, связанные с передачей жизни. Но данная задача может оказаться слишком трудной или даже неразрешимой, если заблудшие люди с извращенной волей будут пользоваться этими

⁶²Ibid. §§ 185–192.

⁶³Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 357.

средствами вопреки справедливости и для целей, не соответствующих их социальной природе и замыслу Провидения⁶⁴.

Научно-технический прогресс умножает отношения между народами и ведет к их усиливающейся взаимной зависимости. В результате решение важнейших научных, технических, экономических, социальных, политических и культурных проблем современности требует участия сразу нескольких стран, а то и всего мирового сообщества. И хотя отдельные страны могут иметь значительный уровень развития культуры и цивилизованности, трудолюбивое население, передовые экономические структуры, большие природные ресурсы и обширные территории, они не в состоянии самостоятельно найти адекватное решение ряда своих проблем.

В современном мире народы могут помочь себе, только сотрудничая друг с другом для их взаимного развития и совершенствования. Однако, несмотря на понимание отдельными лицами и народами необходимости согласия и сотрудничества, они из-за взаимного страха и отсутствия доверия не в состоянии его достичь. Причину недоверия энциклика видит в идеологических разногласиях между народами, а в особенности — между их правителями. Причем некоторые идут столь далеко, что отрицают существование нравственного порядка, трансцендентного, абсолютного, универсального и в равной степени обязательного для всех⁶⁵.

Однако нравственный порядок может существовать только в Боге, оторванный от Бога, он обязательно развалится. Тем более, что человек не просто материальный организм, но состоит также из духа, наделен разумом и свободой. Необходим, следовательно, нравственный и религиозный порядок, который имеет наибольшую значимость в решении проблем, связанных с жизнью человека, как личности и как члена общества; и проблем, касающихся отдельных государств и их взаимоотношений⁶⁶. Митр. Никодим отмечает, что мысли о христианизации общества и законов «близки и дороги сердцу каждого христианина». В то же время он напоминает о сложностях с социальной справедливостью и взаимным доверием в Европе Средних веков, хотя она считалась целиком христианской, и в ней даже не было конфессиональных разделений, а законы во многом строились на христианской основе. Также и в отношении ситуации 1960-х гг. он

⁶⁴Ibid. §§ 194–195, 199.

⁶⁵Ibid. §§ 200–202, 205.

⁶⁶Ibid. § 208.

пишет: «И сегодня враждебные отношения между капитализмом и социализмом имеют отнюдь не религиозные корни и мотивы»⁶⁷.

В качестве одной из характерных черт современности энциклика называет возрастающее чувство неудовлетворенности, распространяющееся среди граждан богатых государств и разрушающее иллюзию о рае на земле. Люди стремятся к справедливым и более человеческим отношениям с окружающими, осознают свою собственную ограниченность, что приводит к стремлению их к духовным ценностям. А это вызывает у папы Иоанна XXIII надежду, что люди в один прекрасный день объединятся «в духе искреннего взаимопонимания и взаимовыгодного сотрудничества»⁶⁸.

В этой связи актуальной и для настоящего времени является последний раздел энциклики, в котором речь идет о несовершенных или ошибочных идеологиях. При этом, как замечает митр. Никодим, папа Иоанн XXIII «не подвергает критике социальную сущность этих идеологий, не призывает к борьбе против стран, в которых эти идеологии имеют господствующее распространение, но, как христианин, не соглашается с атеистической философией»⁶⁹.

Характерно, что создание ряда идеологий было связано с попытками усовершенствовать отношения между людьми и народами. Однако они не стали панaceей и им самим требуются существенные преобразования. Ибо они не учитывают неизбежных человеческих несовершенств (болезней, страданий, слабостей), которых даже наиболее развитые социально-экономические системы не в силах устранить. Самым существенным заблуждением современности признается взгляд на религиозность как на выражение чувства или фантазии, которые необходимо искоренить, как анахронизм и препятствие на пути человеческого прогресса. Тогда как человек создан Богом и неизбежно стремится к Богу, «ибо Ты создал нас для Себя, и не знает покоя сердце наше, пока не успокоится в Тебе», по словам блаж. Августина⁷⁰. Таким образом, все попытки при помощи технико-экономического прогресса установить мир и справедливость в обществе обречены, пока люди не осознают свое достоинство детей Божиих.

⁶⁷ *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 359.

⁶⁸ *John XXIII. Mater et Magistra.* § 211.

⁶⁹ Там же. С. 360.

⁷⁰ *Августин Иппонский, блаж.* Исповедь. I. I. М., 2007. С. 3.

Как и говорит Священное Писание: «Если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его» (Пс 126:1)⁷¹.

Католическое социальное учение опирается на тот принцип, что отдельные человеческие существа являются основой, причиной и целью каждого социального института. При этом человек рассматривается как социальное существо по своей природе. Соответственно, в энциклике настоятельно подчеркивается, что социальное учение является интегральной частью христианской концепции жизни. Поэтому насущной задачей является ее более глубокое изучение, включающее преподавание в католических учебных заведениях, особенно в семинариях, и распространение всеми современными средствами информации, в том числе, через газеты, периодические издания, популярные и научные публикации, радио и телевидение. Роль католического социального учения лучше всего доказывается воплощением его в жизнь, ибо социальное учение должно не только провозглашаться в теории, но и осуществляться на практике⁷².

Давая практические указания своим чадам, папа Иоанн XXIII говорит о том, что при приведении в действие социальных принципов и директив обычно проходят через три этапа: ознакомление с положением, оценка его в свете этих принципов и, наконец, изыскание того, что можно и должно сделать, чтобы осуществить эти принципы в данных обстоятельствах. Эти три этапа можно выразить тремя терминами: «увидеть, рассудить, действовать». Весьма актуальным является замечание митр. Никодима о том, что при применении социального учения вполне реально появление разногласий между людьми. Соответственно, на эту тему он замечает, что папа Иоанн XXIII, повторяя слова ап. Павла, хотя и не дословно, «рекомендует в подобных случаях не истощать своих сил в бесконечных прениях и не уклоняться от добродетели под предлогом поисков более совершенной жизни»⁷³. Причем особая ответственность здесь ложится на мирян, которые должны в своей деятельности не только быть высококвалифицированными специалистами в своей профессии, но и привести свою профессиональную деятельность в соответствие с социальным учением Церкви, действуя на основе доверия и сыновнего послушания Церкви. Они должны помнить также, что если в своей мирской деятельности они не учитывают социальные прин-

⁷¹ *John XXIII. Mater et Magistra.* §§ 213–214.

⁷² *Ibid.* §§ 219–224, 226.

⁷³ *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 363; *John XXIII. Mater et Magistra.* §§ 236, 238.

ципы Церкви, то они не справляются со своими обязательствами и могут легко нарушать права других лиц. Таким образом, они могут дискредитировать учение Церкви, создавая впечатление, что, при всей его внутренней ценности, оно на самом деле бессильно для руководства жизнью людей⁷⁴.

В этой связи среди наиболее актуальных проблем современности энциклика назвала восстановление истинной иерархии ценностей. При том, что Церковь всегда признавала важность научно-технического прогресса и материального благосостояния, характеризующих важнейшие стадии развития человеческой цивилизации, однако, отмечается необходимость оценки их истинной природы, то есть как средства для более эффективного достижения высшей цели, которая состоит в облегчении совершенствования человека как в плане естественном, так и в сверхъестественном. То есть основанием для понимания этого вопроса должны быть слова Спасителя: «Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?» (Мф 16:26). Таким образом, учитывая, что большинство людей занимается повседневным мирским трудом, они призваны, согласно планам Божественной Премудрости, развиваться и совершенствоваться именно через свою деятельность. А перед Церковью стоит задача по гуманизации и христианизации современной цивилизации, что является необходимым для выживания и развития человеческого общества⁷⁵.

Энциклика *Pacem in Terris*⁷⁶ (11.04.1963 г.) явилась последней для папы Иоанна XXIII. Таким образом, в определенной мере она подвела итог его рассуждениям по социально-экономическим вопросам. На ее содержание, несомненно, наложила отпечаток ситуация в мире, когда в послевоенный период число вооруженных конфликтов не только не уменьшилось, но актуальной стала угроза ядерной войны (особенно во время Карибского кризиса, разразившегося в конце октября 1962 г.). В этих условиях своевременным было обращение к принципам мирного сосуществования людей, достижимого только на базе порядка, созданного Богом. Обоснованием многих положений энциклики служит естественное право. Таким образом, призывая к миру «среди всех народов, ос-

⁷⁴ *John XXIII. Mater et Magistra.* § 241.

⁷⁵ *Ibid.* § 245–247, 256.

⁷⁶ *John XXIII. Pacem in Terris* (11.04.1963) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_jxxiii_enc_11041963_pacem_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

нованном на истине, справедливости, любви и свободе», папа Иоанн XXIII обратился в ней не только к верующим, но и ко всем людям доброй воли. В этом отношении она действительно явилась, по словам митр. Никодима, важным историческим документом, документом эпохи⁷⁷. Энциклика исходит из того, что в основание любого общества должен быть положен принцип, который гласит, что каждый человек — это личность, то есть существо, одаренное разумом и свободной волей. Таким образом, человек обладает всеобщими, неприкосновенными и неотчуждаемыми правами и обязанностями, проистекающими из самой его природы. Энциклика опирается на идею естественного права и, считая человека по своей натуре существом социальным, утверждает, что «естественное право управляет не только индивидуальными поступками человека, но и его социальной жизнью, причем на всех ее уровнях»⁷⁸. В этой связи в энциклике прежде всего рассмотрены основные права и обязанности человека. Причем в свете Божественного Откровения достоинство человеческой личности чрезвычайно высоко, поскольку люди искуплены Кровью Господа Иисуса Христа, по благодати стали сынами и друзьями Бога и наследниками вечной славы⁷⁹.

Среди основных прав человека энциклика, в первую очередь, отмечает право на жизнь, на личную неприкосновенность, на средства, требующиеся для достойного существования (включая питание, одежду, жилище, отдых, медицинскую помощь, социальное обеспечение). Также речь идет о праве на уважение его как личности, на доброе имя, информацию, образование, свободу в поиске истины, в выражении мыслей и в стремлении к творчеству в пределах нравственных норм и общего блага. Особое значение придается праву на свободу совести, на выбор образа жизни (создать семью, стать священником или монахом)⁸⁰. Отдельное место отводится экономическим правам, включая право на труд и проявление инициативы, на приличные условия труда, на оплату труда, достаточную для достойного содержания семьи, на частную собственность. Затем утверждается право на свободу объединений, возможность передвижения внутри государства и эмиграцию, на участие в общественно-политической жизни. С другой стороны, естественные права личности связаны с соответствующей обязанностью по отношению к остальным. Так как люди по природе социальны,

⁷⁷ *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 542.

⁷⁸ *Майка Ю.* Социальное учение Католической Церкви. Рим – Люблин, 1994. С. 387.

⁷⁹ *John XXIII.* *Pacem in Terris.* § 9–10.

⁸⁰ *Ibid.* §§ 11–12, 14–17.

то они должны жить друг с другом и заботиться о взаимных интересах. Например, мало признавать право человека на средства для существования, необходимо сделать все от нас зависящее, чтобы оно могло быть реализовано⁸¹.

При этом энциклика говорит о трех основных характеристиках своего времени (и в этом контексте обращается к ряду современных проблем): экономическом, социальном и политическом развитии трудящихся; усиливающейся роли женщин в общественно-политической жизни, укрепляющемся самосознании народов мира (многие из которых освободились от колониальной зависимости и создают независимые государства)⁸². По словам митр. Никодима, первая часть энциклики («Порядок среди людей») в социальном отношении дает очень много, отражая реальность социализации мира. Ибо здесь продемонстрирована «глубина происходящих социальных изменений, отвергающих прежние формы социального бытия как не соответствующие правде и принимающих новые, более возвышенные формы, устанавливающие подлинную правду, в свете которой социальное неравенство и эксплуатация человека человеком, неравноправное положение женской части человеческого рода, всякого рода расовые и националистические извращения выглядят как противоречие справедливости»⁸³.

Говоря о второй части энциклики («Отношения между людьми и гражданскими властями внутри отдельных политических обществ»), митр. Никодим отметил, что в ней рассмотрены «более совершенные и более демократические структуры государственного устройства, обусловленные социальным обновлением»⁸⁴. Поскольку Бог создал людей социальными по природе, особое внимание энциклика обратила на понимание общественного устройства. Св. ап. Павел учит, что «нет власти не от Бога» (Рим 13:1). Напоминая идеи энциклики папы Льва XIII «*Immortale Dei*»⁸⁵, папа Иоанн XXIII остановился на социальном характере человека и необходимости власти в цивилизованном обществе, существование которой, как и само общество, имеет естественную природу, происходя от Бога⁸⁶. В связи с тем, что власть происходит от Бога и обуславливается

⁸¹ Ibid. §§ 18–32.

⁸² Ibid. §§ 40–42.

⁸³ Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 572–573.

⁸⁴ Там же. С. 573.

⁸⁵ *Leo XIII. Immortale Dei* // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/leo_xiii/encyclicals/documents/hf_l-xiii_enc_01111885_immortale-dei_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

⁸⁶ *John XXIII. Pacem in Terris*. §§ 46–47.

моральным порядком, то — если законы противоречат моральному порядку и, следовательно, воли Божией — они не могут иметь никакой обязательной силы для совести человека, ибо «должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (Деян 5:29). Говоря словами цитируемого в энциклике Фомы Аквинского, человеческий закон является законом, когда происходит от вечного закона, иначе он «скорее акт насилия»⁸⁷.

Тот факт, что власть происходит от Бога, не означает отсутствие возможности выбирать тех, кто осуществляет ее в государстве, форму правления, рамки и способ реализации власти. В этом контексте митр. Никодим обращает внимание на идеи папы Иоанна XXIII, который «неоднократно повторяет, что предписания власти должны быть корректными сами по себе и нравственными по содержанию, они должны быть способными служить благу. Все правительственные функции имеют смысл только тогда, когда они направлены к достижению общего блага»⁸⁸. Природа же общего блага предполагает участие в нем в различных формах всех граждан, соответственно занятиям, заслугам и обязательствам каждого. Таким образом, принцип общего блага, как существенный элемент, связанный с природой человека, является неотъемлемой составной частью католической социальной концепции и предполагает формирование социальных условий, способствующих всестороннему развитию личности⁸⁹.

В этой связи *Pacem in Terris* также ссылается на две известные энциклики папы Римского Пия XI, вышедших одна вслед за другой: *Mit Brennender Sorge* (14.03.1937 г.) и *Divini Redemptoris* (19.03.1937 г.). В этих энцикликах, в частности, утверждается, что действия органов власти, нарушающих права личности, противоречат их предназначению, и, таким образом, не имеют юридической силы. В первой из них указывается на проблемы немецкого национал-социализма и подчеркивается значение естественного права и Богооткровенного закона, а также роль государства и предназначение общества Создателем для полного развития индивидуальных возможностей и совершенствования личности вне зависимости от расы и национальности⁹⁰. Во второй речь уже идет об атеисти-

⁸⁷ Ibid. § 51.

⁸⁸ Никодим (Потов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 552.

⁸⁹ John XXIII. *Pacem in Terris*. §§ 52–53, 58; также см.: Компендиум социального учения Церкви. §§ 164–170. М.: Libreria Editrice Vaticana, 2007. С. 116–119.

⁹⁰ Pius XI. *Mit brennender Sorge* // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_14031937_mit-brennender-sorge_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

ческом коммунизме, который более явно, чем подобные движения в прошлом, содержит ложную мессианскую идею, а вся его доктрина и деятельность пронизана псевдоидеалами правосудия, равенства и братства⁹¹.

Опираясь на исторический опыт, в *Pacem in Terris* делается вывод, что неадекватная деятельность органов власти в политической, экономической и культурной сферах обостряет несправедливость между людьми в этих сферах. Как это было и в *Mater et Magistra*, здесь снова подчеркивается недопустимость ограничения личной инициативы государством при реализации любых мероприятий по поддержке осуществления прав и обязанностей граждан (в том числе и в экономической области). При этом энциклика считает невозможным определение единственной верной формы правительства и способов осуществления его функций. В то же время утверждается необходимость разделения власти в обществе на три основные ветви (законодательную, исполнительную и судебную), говорится о том, что форма конкретного правительства и направления его деятельности зависят от конкретных обстоятельства места и времени⁹². Говоря об этой части энциклики, митр. Никодим особо остановился на трех идеях, рассмотренных в ней: однозначно сформулировать главные положения хартии основных прав человека; конституционно обосновать деятельность гражданских властей и отношения между гражданами и государством, позволяющих обеспечить гармонию прав и обязанностей граждан; отрицание деятельности отдельных лиц и группировок, стремящихся антидемократично навязать свою волю большинству⁹³.

В третьей части энциклики («Отношения между политическими обществами»), по выражению митр. Никодима, «констатируется наиболее очевидная правда настоящего времени о необходимости исключительно мирного развития человечества»⁹⁴. Рассматривая принцип общего блага в рамках всего человечества и в контексте международных отношений, энциклика подчеркивает необходимость признания и соблюдения на этом уровне нравственного закона, раскрытого Самим Создателем в естественном законе и неизгладимо начертанным Им в сердце человека. В отношениях между государствами, по мнению папы

⁹¹ *Pius XI. Divini Redemptoris*. § 54 // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_19031937_divini-redemptoris_en.html (дата обращения: 12.07.2011).

⁹² *John XXIII. Pacem in Terris*. §§ 65, 67–68, 75.

⁹³ *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. С. 573.

⁹⁴ Там же.

Иоанна XXIII, должен действовать тот же закон, который управляет жизнью и поведением индивидуумов. То есть эти отношения необходимо строить на базе истины, справедливости, любви и свободы⁹⁵. Все люди равны по природному достоинству. Подобно и в международных отношениях, управляемых истиной, все государства равны с точки зрения природного достоинства, ибо государства аналогичны организму, членами которого являются люди. Отношения между государствами должны регулироваться справедливостью. То есть они имеют право на существование, на самостоятельное развитие и на средства необходимые для этого, право на доброе имя и уважение. Аналогично, они сами обязаны соблюдать эти права для остальных. В связи тем, что далеко не всегда политические границы совпадают с этническими, справедливость требует соблюдения прав национальных меньшинств. В целом, по уместным словам блаж. Августина, если упразднить справедливость, то государства окажутся скорее бандами разбойников⁹⁶.

Солидарность предполагает, что органы власти действуют в целях реализации общего блага государства, которое не может быть отделено от общего блага человечества как единого семейства. Это должно найти отражение в различных видах взаимного сотрудничества в экономической, социальной, политической, образовательной, медицинской и спортивных сферах. В частности, напоминая свои предложения из *Mater et Magistra*, папа Иоанн XXIII призвал к развитию движения товаров, капитала и человеческих ресурсов⁹⁷. Наконец, как отмечает митр. Никодим, папа Иоанн XXIII переходит к вопросу, «весьма остро стоящему перед современным миром, к вопросу о разоружении»⁹⁸. В то время как ряду стран необходима экстренная помощь для экономического и социального развития, по словам папы Иоанна XXIII, «больно смотреть на страны», в которых накоплены колоссальные запасы вооружения, производство которого требует огромной затраты человеческой энергии и материальных ресурсов. И при этом народы «живут в постоянном страхе, под угрозой военного огненного урагана, способного разразиться в любое время». Так как подлинный мир невозможен без взаимного доверия, то разоружение (под эффективным контролем) недостижимо, пока существует взаимный страх и военная истерия. Таким об-

⁹⁵ *John XXIII. Pacem in Terris. §§ 80, 85.*

⁹⁶ *Augustine, st. De civitate Dei. Lib. IV. C. 4 // PL 41. 115; Ibid. §§ 89, 92, 94.*

⁹⁷ *Ibid. §§ 98, 101.*

⁹⁸ *Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 559.*

разом, насущной задачей является замена действующего принципа мирного существования на противоположный, а именно, настоящий и прочный мир между народами не может опираться на обладание паритетными запасами вооружений, но только на взаимное доверие⁹⁹.

И наконец, отношения между государствами должны регулироваться принципом свободы. Это означает, что никакая страна не имеет право притеснять другие страны или незаконно вмешательство в их дела. Как и ранее в *Mater et Magistra*, в *Pacem in Terris* снова указывается, что все люди объединены общим происхождением, братством, искуплены Иисусом Христом и призваны сформировать единое христианское содружество. Таким образом, необходимо расширять содействие развивающимся государствам со стороны богатых наций при условии сохранения их свободы, когда эти страны понимают, что именно они должны взять на себя основную роль в собственном экономическом и социальном прогрессе¹⁰⁰.

В четвертой части энциклики «Отношения людей и политических обществ с обществом всемирным» отмечается, что никакое время не в состоянии упразднить единство человечества, состоящего из людей, равных по достоинству. Следовательно, всегда будет существовать императив, происходящий из человеческой природы и предполагающий необходимость стремиться ко всемирному общему благу, то есть благу всего человеческого сообщества. Для достижения этой цели появляется необходимость при согласии всех наций создать властные структуры в мировом масштабе (обладающие адекватными полномочиями), но которые недопустимо навязывать силой. При этом в энциклике осуществляется дальнейшее развитие принципа субсидиарности, включающее распространение его на международные отношения. Это означает, что органы власти мирового сообщества не должны посягать на ограничение власти отдельных государств, но предназначены для создания в мире условий, при которых структуры управления и граждане каждой нации могли бы более успешно выполнять свои задачи, обязанности и пользоваться своими правами. Для реализации этих целей призваны функционировать и уже созданная Организация Объединенных наций, и принятая ей Всеобщая декларация прав человека¹⁰¹.

⁹⁹ *John XXIII. Pacem in Terris. §§ 109, 113; Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 559.*

¹⁰⁰ *Ibid. §§ 120–121, 123, 125.*

¹⁰¹ *Ibid. §§ 132, 138, 140–143.*

В целом, по мнению папы Иоанна XXIII, порядок в человеческом обществе основан на истине, должен осуществляться по справедливости, нуждается в одушевлении и усовершенствовании взаимной любовью людей при соблюдении свободы и, наконец, обязан создавать все более гуманное равновесие в обществе¹⁰². В данном контексте важнейшее значение энциклика придает необходимости активного участия христиан в различных гражданских институтах и влияния на них изнутри, чтобы наполнить цивилизацию христианскими принципами, о чем в основном и идет речь в пятой части энциклики («Пастырские увещевания»). Для этого в настоящее время особо необходима научно-техническая подготовка, но кроме того деятельность христиан должна быть основана на истине, мерой должна быть справедливость, мотивацией — любовь, осуществление — в условиях свободы. Основной же причиной разрыва у христиан между верой и практикой была признана недостаточность знаний о христианском учении и нравственности. Отдельной проблемой стало то, что при высоком уровне научного образования религиозное образование не продвигается выше начальной ступени. Таким образом, как и в *Mater et Magistra*, ставится задача непрерывного обучения, чтобы нравственное совершенствование и утверждение религиозных ценностей осуществлялось одновременно с приобретением научно-технических знаний¹⁰³.

В своем анализе энциклики *Pacem in Terris* митр. Никодим большое внимание уделил четырем идеям, являющимся основой фундамента построения мира: истине, справедливости, любви и свободе. Ибо они «возвещены в Божественном Откровении как сверхъестественном, так и естественном» и «служат осуществлению порядка, установленного Богом при творении и сохраняемого Промыслом Божиим». В конечном итоге только при реальном осуществлении этих идей имеет смысл говорить о правах и обязанностях личности, отдельных обществ, национальных и государственных групп и всего человечества. Таким образом, митр. Никодим приходит к заключению, что «это может быть общехристианской отправной позицией в подходе к этой проблеме»¹⁰⁴.

Еще две принципиально важных и актуальных идеи энциклики подчеркнул митр. Никодим. Первая состоит в том, что высокий международный авторитет достигается не силой власти, подавлением свободы народов, а «силою

¹⁰² Ibid. §§ 37.

¹⁰³ Ibid. §§ 147–153.

¹⁰⁴ *Никодим (Ротов), митр. Иоанн XXIII, папа Римский. С. 570.*

взаимною доверия, уважения и согласия». Таким образом, выражается протест против тоталитаризма надгосударственных режимов, подавляющих свободу и независимость народов. Вторая (представляющая лейтмотив энциклики) состоит в том, что человек является главным лицом современной истории «ради которого политика должна быть политикой мира, которому должны служить экономика, техника и культура». Как отметил митр. Никодим, папа Иоанн XXIII заявлял, что «по данной ему от Бога власти он считает своим долгом заклинать всех людей, и в особенности правительства, не щадить усилий, чтобы направить развитие событий на путь, согласный с разумом и гуманностью»¹⁰⁵. Эти цели оказались весьма актуальными для развития общества и нашли продолжение в целом ряде последующих документов.

О сохранении актуальности идей энциклик папы Иоанна XXIII и до настоящего времени свидетельствует то, что в последней своей энциклике *Caritas in Veritate*¹⁰⁶ (29.06.2009 г.), в которой рассматриваются вопросы католического социального учения в условиях глобализации и мирового финансово-экономического кризиса, папа Римский Бенедикт XVI трижды обращается к *Pacem in Terris*. В частности, в *Caritas in Veritate*, продолжая линию *Pacem in Terris*, осуществляется дальнейшее развитие принципа subsidiarности и распространение его на международные отношения. В *Caritas in Veritate* продолжен анализ перспектив и методов деятельности надгосударственных всемирных организаций. Утверждается, что существует потребность в мировой политической власти (о которой говорил папа Иоанн XXIII) для управления глобальной экономикой; восстановления национальных экономик, пораженных кризисом; уменьшения возможности углубления кризиса и, связанных с ним диспропорций; обеспечения разоружения и продовольственной безопасности; гарантирования защиты окружающей среды и регулирования миграции. Такая власть должна регулироваться законами, соблюдать принципы subsidiarности и солидарности, стремиться к общему благу, способствовать подлинному интегральному развитию человека, вдохновляемому ценностями любви в истине¹⁰⁷.

¹⁰⁵ Там же. С. 574.

¹⁰⁶ *Benedictus XVI. Caritas in Veritate. 7, 57, 67 (29.06.2009) // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/benedict_xvi/encyclicals/documents/hf_ben-xvi_enc_20090629_caritas-in-veritate_en.html (дата обращения: 12.07.2011).*

¹⁰⁷ *Benedictus XVI. Caritas in Veritate. §§ 57, 67.*

Интересно, что в тексте энциклики *Mater et Magistra* несколько раз встречается и термин «модернизация»¹⁰⁸, столь популярный в настоящее время по отношению к перспективам развития российской экономики. Обращая внимание на такие неожиданные параллели, хочется надеяться, что авторы реформ наконец-то действительно обратят внимание на идеи христианского социального учения. И кроме планов по «ускорению», «перестройке», удвоению ВВП, «модернизации» и прочего найдут свое место в общественной жизни программы, способствующие формированию в обществе христианских ценностей, являющихся тем единственным прочным основанием, на котором и может быть построено общество. Как и подчеркнул Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл: «Главное в экономике — человек. От его ума, от его души, от его нравственного состояния зависит настоящее и будущее мирового хозяйства. Когда деньги в мировой экономической системе отрываются от труда, когда богатые страны богатеют, а бедные беднеют — тогда, рано или поздно, экономика перестанет быть эффективной и переживет кризисы. Экономическая система, построенная только на стремлении к наживе, на равнодушии к судьбе человека, на пренебрежении к нравственным нормам — лишена устойчивости и может рухнуть в любой момент, погребая под своими обломками судьбы людей»¹⁰⁹.

¹⁰⁸Так, наряду с достижениями в области науки, технологии и экономики были отмечены успехи в модернизации сельского хозяйства (*Mater et Magistra*, 47). При этом указано на необходимость при модернизации сельского хозяйства обеспечения трудоустройства высвобождающихся работников и помощи для их интеграции в новой социальной среде (*Mater et Magistra*, 130). В связи с научно-техническим прогрессом и модернизацией производственных систем подчеркнута значимость поддержки трудящихся и предоставления им свободного времени для повышения профессиональной квалификации, а также культурного, нравственного и религиозного просвещения (*Mater et Magistra*, 94). Кроме того говорится о деятельности FAO (Food and Agriculture Organization), по поддержке сотрудничества между государствами, в целях содействия модернизации сельского хозяйства, особенно в менее развитых странах (*Mater et Magistra*, 156).

¹⁰⁹Кирилл (Гундяев), Патриарх Московский и всея Руси. Слово на открытии XIII Всемирного русского народного собора // Официальный сайт ОВЦС МП. URL: <http://www.mospat.ru/ru/2009/05/22/news2603/> (дата обращения: 12.07.2011).

Источники и литература

1. *Августин Иппонский, блаж.* Исповедь. М., 2007. 576 с.
2. *Кирилл (Гундяев), Патриарх Московский и всея Руси.* Слово на открытии XIII Всемирного русского народного собора // Официальный сайт ОБЦС МП. URL: <http://www.mospat.ru/ru/2009/05/22/news2603/> (дата обращения: 12.07.2011).
3. Компендиум социального учения Церкви. М.: Libreria Editrice Vaticana, 2007. 623 с.
4. *Майка Ю.* Социальное учение Католической Церкви. Рим – Люблин, 1994. 480 с.
5. *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский (магистерская диссертация). М. 1969. Т. 1. 432 с.; Т. 2. 326 с.
6. *Никодим (Ротов), митр.* Иоанн XXIII, папа Римский. Wien, 1984. 656 с.
7. *Экземплярский В.* Учение древней Церкви о собственности и милости. Киев, 1910. 279 с.
8. *Gaudium et Spes.* Пастырская конституция о Церкви в современном мире // Второй Ватиканский собор. Брюссель, 1992. С. 329–428.
9. *Benedictus XVI.* Caritas in Veritate (29.06.2009) // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/benedict_xvi/encyclicals/documents/hf_ben-xvi_enc_20090629_caritas-in-veritate_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
10. *Ioannes Paulus II.* Centesimus Annus (01.05.1991) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_paul_ii/encyclicals/documents/hf_jpii_enc_01051991_centesimus-annus_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
11. *Ioannes Paulus II.* Laborem Exercens (14.09.1981) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_paul_ii/encyclicals/documents/hf_jpii_enc_14091981_laborem-exercens_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
12. *Ioannes Paulus II.* Sollicitudo Rei Socialis (30.12.1987) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_paul_ii/encyclicals/docu-

- ments/hf_jpii_enc_30121987_sollicitudo-rei-socialis_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
13. *John XXIII*. Ad Petri Cathedram (29.06.1959) // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_j-xxiii_enc_29061959_ad-petri_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 14. *John XXIII*. Mater et Magistra (15.05.1961) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_jxxiii_enc_15051961_mater_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 15. *John XXIII*. Pacem in Terris (11.04.1963) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/john_xxiii/encyclicals/documents/hf_jxxiii_enc_11041963_pacem_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 16. *Leo XIII*. Immortale Dei // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/leo_xiii/encyclicals/documents/hf_l-xiii_enc_01111885_immortale-dei_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 17. *Leo XIII*. Rerum Novarum (15.05.1891) // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/leo_xiii/encyclicals/documents/hf_l-xiii_enc_15051891_rerum-novarum_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 18. *Paul VI*. Populorum Progressio (26.03.1967) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/paul_vi/encyclicals/documents/hf_pvi_enc_26031967_populorum_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 19. *Pius XI*. Quadragesimo Anno (05.15.1931) // Vatican: the Holy See. URL: http://vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_pxi_enc_19310515_quadragesimo-anno_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 20. *Pius XI*. Divini Redemptoris // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_19031937_divini-redemptoris_en.html (дата обращения: 12.07.2011).
 21. *Pius XI*. Mit brennender Sorge // Vatican: the Holy See. URL: http://www.vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_14031937_mit-brennender-sorge_en.html (дата обращения: 12.07.2011).